

۲۹۲

کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

۱۵۸

1991

۷۷۸

Neunkirchner Druckfabrik.

۷۱

۱۷۵۹۷

کتابخانه مجلس شورای اسلامی		جمهوری اسلامی ایران
کتاب الاذکار الجلیع فی رمل مذنب الاله		
مؤلف	مترجم	شماره ثبت کتاب
شماره قفسه ۱۷۵۹۷		۹۱۲۱۴

1991

۷۷۸

Neunkirchner Druckfabrik.

۷۱

۱۷۵۹۷

کتابخانه مجلس شورای اسلامی		جمهوری اسلامی ایران
کتاب الاذکار الجلیع فی رمل مذنب الاله		
مؤلف	مترجم	شماره ثبت کتاب
شماره قفسه ۱۷۵۹۷		۹۱۲۱۴

199

٢٤٨

۱
۱
۸
۸
۳
۳
۵
۵
۸
۷
۵
۴
۴
۸
۸
۸
۳۱
۵۱
۵۱
۸۱
۷۱
۵۱

۱۵۹۶

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

۹۱۲۱۴

کتاب: **الانوار الجلیة فی اصول فقه الإمامیه**

مؤلف: _____

مترجم: _____

شماره قفسه: ۱۵۴۶۸

٢٤٨

الانوار الجلیة
فی اصول فقه الإمامیه

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
تاسیس ۱۳۰۲ هجری قمری
۱۳۰۲

۱۵۴۶۸
۹۱۲۱۴



فهرست المجلد

الانوار الجلیة
الترتیب الحاقی
فی شرح الانوار

تخصیص
فی اعتقاد

۵۹۶

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

۹۱۲۱۴

بسم الله الرحمن الرحيم ونسحق
احسن من له الحمد وحده خلقه واستأثر به السالكين
يليق المبدأ الواجب تحققة بدليل وثيق المتراعين
المشابهة والمناسبة بقصور تصديق واصلي عليه
الكل الذي هو بالمتلازمة خفيق المرسول للثقلين بغيره
وتوفيق وآله المتقين عن ترك اولي المهادين الي الخير
بلين ومن غمها وفي مكان صحيح **وبعد** فاعلم ان
الواجب على العاقل عينا او البالغ العاقل او لا وبالذات
المعارف لرفعها الضرر المظنون الحاصل من اختلاف
المعتقدات ولشكر المنعم ولكونها لطفا ولفظ نزلها
ومولج على التفتيح وفيه مناقشة وحصول الانتفاع التام
ولامتنال الخير الالهي والقرآن العربي والسنن والاجماع
واما النظر في القصد واو القصد فتأنيبا بالعرض

لوقوف

على ما
اوردناه

في كتابنا
المتعلق

في كتابنا
المتعلق

لوقوف المعرفة الواجبة مطلقا عليه وممكنة لانها نظرية
المصير حقيقي **حيث ان يبين** ان الباري تعالى الحكيم
والامر موجود لا خزانة لافراد العالم طحاذا فاقير الشيء
في نفسه فلا بد من وجوده لا متنازع فانظر المعلوم في غيره
لان لايجاد فرع التوحيد **فيكون واجبا لذاته** لصدر
المملكات عنه ولانه لو لم يكن الواجب وجود الم
يكن لشي من الموجدات وجودا **اولا** وان المانع لا بد
له من علة فاعلم الثاني وانه بدله من علة بقية ارتفاع
اغما العدم **والخاتمة** التمسك والبرهان **فيكون** **مربيا** لان
كل واجب لا يكون الا لذاته وابداية الحوادث والتبعا
الدور والتسليم **فيكون** **فتنا** اللون ما صدر عنه فخلق
ولخاتمة قدر المعقول وحدوث العلة للتلائم بينهما

في كتابنا
المتعلق

في كتابنا
المتعلق

في كتابنا
المتعلق

وكان متنازع عنه عند عدم الاثر ولتقدم بعضا على
بعض **فيكون** **عالميا** لان كل مختار فعله بالفضل والحق
جل وعلا اولا يعلم من خلقه ولتفانده الكليات ولتخرجه
ولعلمه بزمانه واستناد المشي الى الله **فيكون** **مربيا**
كل فاعلم عالمي ووقوعه المبتدعات ولتثبت الحق
في الثاني **فيكون** **عالم القدر** **والعلم** لان كل حي كذا
لكن العفة في حقه بمعنى التجرب وفي خلقه فيها
الموازاة معدود ولا تنفاه المعانين وانتمنا البحر والمجمل
وان الموتر اذا قدر وعلم البعض قدر وعلم الكل والمفاد
منه لا خلاف والملازمة صحيحة لزمه ادنى منسبة
لله **والخاتمة** التمسك بالبرهان **فيكون** **سبعا** **بصيرا** لانه عينا
يقرع بالسموات والبركات والمركبات والمختومها

لرب

في كتابنا
المتعلق

في كتابنا
المتعلق

في كتابنا
المتعلق

لديه ولتلقا **فيكون** **مربيا** **وكلها** **الله** عالم بكل معلوم ولو
فوق الاشياء الصادرة عنه على الوجه المفضل الحاصل في
وقته وعلى الة المناسبة له بمقتضا عنايته التبرلية
والمنه ونحوه ولتثبت الاختيار له ولكونه مستورا للاشياء والقر
فيكون **مربيا** **فيكون** **مربيا** لان المتكلم عرفا والحق وشيئا من وجود
الكلام لاسيما المعنى فلو كان كل واحد من الاستماع والقران
فيكون **مربيا** **فيكون** **مربيا** لان المتكلم عرفا والحق وشيئا من وجود
على بعض ولاغنى له لبعضه على بعض ولا شفاء ولا عينية والكتب
والنقل **فيكون** **مربيا** **فيكون** **مربيا** لان المتكلم عرفا والحق وشيئا من وجود
ولانه لو لم يكن باقيا لم يحصل التوفيق بالادراك والوعي وكذا لم
يحل التوفيق لشيء من المليون شي من المليون
لكان **مربيا** **فيكون** **مربيا** لان المتكلم عرفا والحق وشيئا من وجود
لشبهه على بعض ولاغنى له لبعضه على بعض ولا شفاء ولا عينية والكتب

في كتابنا
المتعلق

في كتابنا
المتعلق

في كتابنا
المتعلق

في كتابنا
المتعلق

الوقوف بالثواب والاحمر العقاب بل لا يوثق بشئ من
 المعات ولا تنقأ الداعي ووجود **المرجع فلا يريد قبحاً**
 بل لا يأمربه بل لا يأمراً يريد ويبيع عنه او عن حسن لغيره
 والاعتراف لعدم الوقوف **فالفاسد الصادق** من غير
 ولا يفتي تكليفه ولفظ امر ونهيه ولفظ تعذيبه وكذا
 له الحجة ولم يكن له عليه نعمة ديناً واجرة ولم يحسن منه
 الشكر ولم يجتبر العاصي من غير ولم يعلم المسا إليه من
 المحل ولأن كماله لا وجود لها عند الداعي واستقاء
 الصارف والفرقة الضرورية والفران المبرج **فما يكون الحجة**
 ايجاد العالم للنفق العتيق لانقضاء العبدية وانقضاء الحاق
 وقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ولقوله
 فخر في الحديث القدسي كنت لئلا العبد **فوجد الظلم** لفت
 تعظيم وامانة الغير المستحق والحصول للفرقة والمتمثل به

الله ما دام

الله ما دام

الله ما دام

لنفع

لنفع الداعي **فلا يفتي** العلم لان كثير من يعالج اعيه الشئ ولقبح
 توشع اشوته ولعدم عومره ويكون المقصود من التكليف
 التعمير ليشمل كل ممكن **فما لا يفتي** في
 انتفاع الكل **واما كصوله** مشروط بالوفاء وعذاب الكافر من
 استنكافه وعدم مبالته وطاعته واختياره **فما لا يفتي** في
 الرأبانية ووجود شرع لتمييز المتشركين وغيره وليتأد بطاعته
 وليكن له الحجة على ولا يجوز تقويمه لهم لوقوع الفساد
 عندهم ولا نداسة **فما لا يفتي** في
 بجهتي تحريم وتخيير متميزا بآيات ودلائل ومعجزات ليحصل
 الاقنعة التام ويجعل تمام الانتفاع ويجعل تمام المطالب
 منه **فما لا يفتي** في المنة المحرم التي تم ما نقص وكل ما
 ثم على ما حمل لانه قطب الدين الرجاء المحيط اولها باخرها
 ولقوله الجليل لو امكن ما خلقت الا فلاك **فما لا يفتي**

الله ما دام

الله ما دام

الله عليه السلام كنت نبيا لله ولقوله مستجيبا فسمعت الملائكة
 ولقوله العمام علي عليه السلام ما بنا من نعمة فداها بيهود
 الله ولكونه الكامل المطلق بعد الله لانه ظهرت معجزات
 فخر الصائطون لمصرها وكنى بالقران معجز البقايه ببقاء
 النظم **فما لا يفتي** في الاثبات **فما لا يفتي** في ما فخره من ان الله
فما لا يفتي في ما لا يفتي في كل اللات ولكون علمها كاحصافيه
 بعد دعواه ولو جوب حفظه للشرع الاكمل ولتتمها **فما لا يفتي**
 ولا اعتنا كل الا ببيان الترتيل والقران الداعي **فما لا يفتي** في
فلا يفتي **فما لا يفتي** في جميع حالاته وانما نه حتى في ترويه
 وتقريراته بل في خلقه وخلقه وصنابعه بل كماله بالشيء

الي



وأول في المبدأ والمنتهى **والخلق المسمى** رد في ربه وإن كان في غيره
 بعونه لأن المبدأ والمنتى **وغيره** في جميع ما انعم عليه فما خلق
 لأجله **لأنه** الاحسان **الشفيع** في جميع ما يدين له لا يكون معه شيء قد
 ولا عيبا ولا لم يكن الخلقه وتبقيته وعقله وتوفيقه وتكليفه وإعطائه
 وعبره ذلك من النعم الذي لا نهاية لها ولا عيب لأن **المبدأ** في كل شيء
 من غير عيب ولا منتهى الله من غير عيب **والواجب** المخدم وجوب العاين
حققة السخيل وأنه **بإله** في **وغيره** في كل شيء لا يزل يستبذل من ذلك
 نعم من نعم **المبدأ** المنزه عن **الشفيع** التي لا تناقض الكيف والمتعال عن
المناسفة في الاتفاق في الاضاعة في جميع انواع الاعراض والجواهر في القدر
 والذو والشيء ليس **المناسفة** في النسبة لانها موزونة **وغيره**
 الحقيق والاشياء تنقسم لما كان الكمال البطون واسطة بينه وبين
 الخلائق ومما رويها في **المناسفة** في عيبه وبقوله بعد النعم
 الاوله **المناسفة** في سبحة القول اطعم الله واطعموا الرسول ولجل
 الاختصاص والمناسفة والافتران **المناسفة** في كل ما عاين **عليه**
 المناسفة في صفات **الكل** الخاصة والعامة وزيادة حقه وبقوله
 تعالى في محله **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
 له لكونه حجة عامة للعالمين اذ لا يخرج القرآن وقوله في

المناسفة في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
 في ربه في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
 واجبتان الشكر استثناء عاين استثناء الباطن انما رويها في **المناسفة** في
 بالشافعي في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
 لانها من **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
 في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
 اختار **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
 للخدمة ولما سبغ في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
 لما كان **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في



الانوار على ما بين من نعمة من كبر رسول الله وقوله في **المناسفة** في
 لما روي من **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
المناسفة في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
 عامة لا يترك اليها اختلاف وزوا **المناسفة** في **المناسفة** في
 ليس ليجازي حصة الشرايط وانما عرفت الموانع وقيل **المناسفة** في
المناسفة في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
 الشريعة السابقة ببقائه فاستأبقت انما رويها بالاضاح في قرن
 الغير اولى **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
 بل ولا يكون خطا اياها **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
 من **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
المناسفة في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
المناسفة في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
المناسفة في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
المناسفة في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في

لان موضوعه امادات الحق سبحانه او الوجود او هو خير من انما يتكف
 كون ما يتكف **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
 في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
المناسفة في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
 لانه اذ انك المعارف فاما ان يسكن العاقل او على الثاني يخرج
المناسفة في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
 بعينه سولا فان **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
 ويرد عليه بانه **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
 رجه ثالثة **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
 بان حجة الله ومختلفة فان عاد وعارض **المناسفة** في **المناسفة** في
 بان للمتيقن ان ياتي **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
المناسفة في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
المناسفة في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
المناسفة في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في
المناسفة في **المناسفة** في **المناسفة** في **المناسفة** في

لیفٹیننٹ

ليبعدون أي يعرفون وقوله جل اسمه كنت لهذا عينا أي قوله فالتحق
لأن المقصود في الحقيقة من العبادة ليس إلا العبادة أو بالمعنى الآخر
أو يعرفون العبادة **والفرقان** أي الفارق بين الحق والباطل الذي لا
يأتيه الباطل من غير يدب ولا من خلفه الصبح الفصح **الجهدي** أي في قول
ذلك فاعلم أنه لا اله إلا الله والمرتبة للوجوب وإذا أصبحت في العبادية
وجئت في العبادية فإياك لا اله إلا الله وأما مقولهم صلى الله عليه وآله
وعنه يظهر أن أو يعرفون من آيات أعني وقوانين وأولها في معرفته
وعلمه شأنه **والسنة** الدالة على صحبه على الوجوب لأن ذلك هو الأصل والبرهان
بعباده عدم التدبر لادبائه الزمنية التي في قولهم **عليك** في حق السموات إلى
قوله آيات لا أول لها باب لا وجودها في بديهة على وجود مبدعها ومفارقة
الكلياته ويدل على الحقيقة والعزيمة كما الصقات الجلالية للوجوب العاين
دلالة بينه لا بدوله الوجوب لما حسن الظاهر والباطل في قوله **والإمام**
المعزى المتعزى على محضه وتحتج به في وجوب المعارف الخمسة بلا
شك ولا ريب **وأما** وجوب **النظر** الضمني في الحاصل المبررات الحقيقية
بالفكر **وجوب القصد** أي إلى النظر **وجوب تحصيل** **أول القصد** أي إلى
المعروف **فناجيا** وجوبا واسطحة **وبالعرض** والنزاع لفظي **وأما القول**
بوجوب المشكك **أما** **لوقوف العقدة الواجبة** بالذلة الشبهة

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the text from the previous page, written in a cursive style.

6

ما عداه **سجود** ما خزنه الاشباه والافراد العالم من غير شك اننا نحقق
 المشيئة من غير **طريق** قديمة وتاريخ التي في نفسه وكل من اخترع شيئا **لا**
بدون وجود حيزا متناحرا **ثاني** المعدوم في نفسه وفي غيره **لأن** اليجاد
 دها وأحيا **فزع الوجود** قطعاً **فان** واجباً ضرورياً لم ينفك عنه الو
 طر وغيره **وام** بقاؤه **لأنه** محصل الوجود الباري تعالى اديم الثاني وكل
 اديم الثاني واجب بالباري **يكون** واجباً بالذات **ولم** صدور **كل** **الامكانات** عنه
 اعدوا الى سبطه **وهو** في نفسه الفاسفة وكل ضروريه ممكن **ليكون**
 ممكناً **واجب** الغايه **والله** **لو** لم يكن **الواجب** الذي **وجوداً** متحققاً
لم يكن **لشي** من **الوجودات** محققه وقدرة **وجوداً** **اصلاً** **لأن** الباري اجل
 بالملك والملائكة بقية **لأن** الذي **شبه** **لأن** **الامكان** **للموجود** **من** نفسه
 وله غيره عنه **وجود** بطريق **اولي** **لأن** **الباري** **يا** **فرض** **شعائري** **عليه**
لا **يبدل** **وعلى** **ثامه** **الملائكة** **وكل** **الامكانات** **ثامه** **لأن** **الباري** **لا** **يكون** **عنده** **للملك**
لأن **والله** **لما** **علم** **الامكان** **في** **الوجود** **وجوه** **عليه** **وبالحسن** **لأن** **له**
معلق **تعلق** **ارتفاع** **جميع** **أجزاء** **الوجود** **والذي** **يفتح** **في** **ارتفاع** **جميع** **و**
انما **العدم** **لأن** **يكون** **ملائكة** **ضرورية** **لأن** **العاقول** **اذ** **انظر** **الى** **الجميع** **موجوداً**
بالله **الاول** **لأن** **الاحتياج** **لزم** **الممكن** **والامكان** **لا** **يحتاج** **للازم** **لكن** **لزم**
واللهم **اللازم** **لا** **يحتاج** **ضرورية** **فعلة** **الجميع** **يجوز** **ان** **يكون** **ممكنه** **ولأن**

[illegible]

الحمد لله الذي جعل القرآن
مكتوباً في كتابه العزيز
والمكتوب في كتابه العزيز
والمكتوب في كتابه العزيز

116/5
116/11

ان الدور الذي هو في حيزه
من الدور الذي هو في حيزه
من الدور الذي هو في حيزه
من الدور الذي هو في حيزه

كتاب في بيان سبب المرض والنجاة منه

الحمد لله
المدبر

مجلسه اول در بیان احوال و سیرت ائمه اطهار علیهم السلام

الحان العالم لا صذر عن
العقل الواحد

تجیل

استدركنا على كل واحد منكم ما كان عليه من العمل في الدنيا

استدرك على قوله في قوله
فقد استدل الله تعالى في قوله

لأن الشيء يفرغ الاشياء كما والعلم الاشياء مطلقا في ذاته وذاته نسبتها
الى الكل سواء لما عرفت غير ذلك **في محالة الترجيح بل لا محالة** لان جميع
شيء الموزون ورات والمعلومات الي ذاته الموزنة المتعاقبة عن الاحاطة
بها بعض دون البعض بل جميع الاشياء بالنسبة اليه ليكن واحدا كما اننا نحل
جلاله اليه بقوله يقوم اخطاكم ولا يعلم الا كفى واحدا انما امره اذا اراد
شيئا ان يقول له ان يقبل ما يكون من العجز فيلانة الى ان هو اجمع
المالية والترجيح بل لا محالة **والجواب الاستناد** الاشياء كلها اليه
اذ لا موزون حقيقة سواء فيكون عام القوم والعلم ولا لالة التقابل على
العجز ظاهر في صفة واما ما رغب اليه انه لا يندرج الا على واحد فيكون
اولا يعتمد على الشيء لا يندرج الترجيح القويح او لا يندرج على مثل مقدر
العبد ولا يندرج عن غير فعله او مقدر على العجز ويترجم على ما يقع منه
في الخارج عن رايه الايمان ولذا فرغبت الي الله ان يعلم شيئا اليه او
يعلم لكن لا يعلم ذاته او يعلم ذاته لكن يعلم غيره او يعلم غير لكن لا يعلم ما
يتناهي او يعلم ما يتناهي لكن يعلم الجلال لا تعصيه او فيكون المتناهي
المبطل على اسأل الكل والفرق بينهما انما يعلم المتناهي تعصيه لا لكن
لا يعلم الا عند فرقه او يعلم المالية ما عجز او يعلم ما عجز ولا
او يعلم ما عجز لانه لكن يعلم الجزي الذي في عالمه جري على كل واحد

لأن الله تعالى قد علم أن
الإنسان لا يستطيع أن يخلص نفسه
من ذنوبه إلا بالله تعالى
فأمر به أن يتوكل على الله تعالى
ولا يعجز عنه شيء

حكيمه وادفع الماشيا الملكة المتحاذة عنه لما قد عرف غيره على
الوجه الماكن الا ليق الفاضل كل في وقته وعلى حاله المناسب له
بتدبيره ومقتضاه عناية الهلية الابدية لانه واحد احسانا
وامتنانا على جميع كل موافق للقبابيع والامهجه والاعم وقوله
مع ايقم الصلاة وغير ذلك ومقبلة لانه يفي بخواه تعالى وانما هو
اموالهم يتكلم بالباطل والاعلي واليحي عن نيل على الخلد وكما رقت
له اذ العبد ما يمازج ما يورد ولا يسيء العاكره والماكن العليم جميعا
والمرقم الا على ذلك من لم يتقوا من انما يروى ويرى ويتقوا
بلية كل صوته من ابرو يتبع غير ابرو عدي وذلك من خوف خدا الله
ليس يلهو وينه حقيقة **والثبوت الاختيار** وكل من ثبت الاختيار
يكون مريدا وكما يعلمه الملاح في تدبير **والثبوت** **معتز** **الاستيعا**
سابع غير سبق صوت فيقصد بها وكل من كان كذلك ما يكي الخمول
وكارها **والفران** الصبيح اليتيم على الضافة بالارادة والفران في كل
عنه مثل قوله تعالى يربى الله بك اليسر ولا يريد بك العسر **فصكون**
من بالمرور والاصوات المنتطه المقصود بالوعنا لا بالعنا التي
التي في ادلائق المسالك والاهن واليك ضرورة **القول**
الثانية الشان بالمدله البرهانية لانه المنكر **قاول** **و**

وَآطُورُ الْحَبِيبِ الْحَقِيقِ **مَيَاوَتِ** **سَمِيعًا** بِالْعِلْمِ بِالْقُوَّةِ الْمَوْجُودَةِ
 فِي التَّجَلُّوهِ الْعَبْدِ الْمَرْفُوعِ دَاخِلِ الصَّخَا **بَصِيرًا** بِالْقُوَّةِ الْمَوْجُودَةِ
 فِي التَّجَلُّوهِ الْجَلِيدِيَّةِ بِلِ الْبَاطِنِ **مَدَا** بِعِلْمِهِ بِالْقُوَّةِ الْخَاصَّةِ الْبَدَنِيَّةِ
 وَالْقُوَّةِ هُنَا مُفْتِيَّةٌ لَعَوْدِ الْبَرِيَّةِ وَالذَّالِجَاتِ سَافِرَةٌ بِهَذِهِ الصِّفَاتِ
 الْمَذْكُورَةِ عَلَيْهِ **اللَّهُ عَالِمُ تَعْلِيلِ بِالسَّمْعَاتِ** الَّتِي فِي أَصَوَاتٍ وَصَوَارِ
وَالْخَصَلَاتِ أَصَوَاتُ الْوَلَانِ **وَالْمَدَاكَاتِ** حَرَانٌ وَفَرُودُهُ وَطَرِيقُهُ وَيَوْمُكَ
 وَعَبِيرُهُ فَيَكُونُ بِجَانِبِ أَمْنِيَابِ أَطْلَاقِ اسْمِ الْقَلْبِ وَالْمَاخِ الْمَسْبُوقِ
 أَقْرَى وَجْهِ الْمَجَازِ **وَالْخَصْرُ الْمَدْرِيَّةُ** يَكُونُ أَدْرَاكُهُ لَهَا حَقِيقَةٌ لِأَنَّ
 السَّمْعَ وَالْبَصَرَ الْمَدْرَكَيْنِ كَلِمَتُهُ الْمُبَاشَرَةُ بِلِ الْخَطُورِ كَأَيَّامٍ
 وَالْإِنْصَافُ بِهَذَا لِحَافِ السَّمْعِ وَالْفَرْقُ الْمَلِيحُ وَالْإِنْصَافُ بِهِ لِيَكُونَ
 الْإِلَهَ بِالْمُبَاشَرَةِ وَلِهَذَا يُقَالُ إِنَّهُ تَعَالَى شَأْنًا وَلَا مِثْلًا وَذَاتُهَا قَادِمٌ
 إِلَهُ **وَالْمَقَاتِلُ** الدَّالُّ صَرَحًا عَلَى الْإِنْصَافِ بِالْإِسْمِ وَالْبَصَرِ وَالْمَدْرَكِ
 فِي قَوْلِهِ تَعَالَى فِي مَعْنَا السَّمْعِ وَارْتِي كَمَا تَرَى الْمَصَادِقَ فِي خَلْقِ الْحَيْرِ وَاللَّطِيفِ
 دَلِيلٌ عَلَى عَزَمِ أَدْرَاكِ الْبَصَارِ كُلِّهَا وَبَعْضُهَا لَأَنَّ الْمَدْرَكَ الْمَقَاتِلَ هَا
 عَنْ السَّلَاقِ الْمَلِكِ الْعَوْدِ وَالْحَيْرِ دَلِيلٌ عَلَى عِلْمِهِ بِالْمَدَاكَاتِ كُلِّهَا **فَيَكُونُ بِرَأْسِهَا**
 لِقَوْلِهِ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ وَلِأَعْمَالِ عِبَادِهِ **وَكَاغَرًا** بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ وَالْإِلَهَ
 الْمُتَكَلِّفُ **لِللَّهِ عَالِمُ كُلِّ عِلْمٍ** وَكُلُّ عَالِمٍ بِكُلِّ عِلْمٍ لَا يَكُونُ إِلَّا لَزْلُكَ لَمَّا

بالعند كل لفظ في رأي **ما أفجده الكلام** لما من قام به الكلام ولما لا
يقال للمخرج والبادي القائم به الحروف والاصوات منكم وكل من وجد
الكلام يكون منكم اجزا يفتننا **والله الذي** قيام **الله** بذاته جل ثناؤه
ولان العقل من اجزائه فلو حصل شيء من احوادث ذاته لثقل
لغزها بل غزرها من الغزوات والانفعال والامكان والحدوث **والله** في
كون الحق منكم **الحكم** بالنسبة الى الحكامين لتحصيل المعرفة التامة والا وهو
والحق في الاجاب والاعجاب والعقاب والتزجيب والشرعيات وغير ذلك
من الصالح **والله** **الانفعال** التام العام لكل انبياء ورسلا واولياء وغيرهم
به اي الكلام لان سببه يحصل الكلام معرفة الاحكام الشرعية والاني
والاوليا بالنصوص الغولية والخاصة والخفية وما زاد المراد الواجب بها
ومنها وفيها معرفة المخرج والطابع وخبره وغير ذلك من التبع العظيم
الحكم **والقرآن** المحيد الصريح في اضافة الكلام الى الغلبة نعم وعلم الله
من سئل بما فان غرضه في قوله **والله** وما به ما عرف ان قوله **والقرآن** الى
من كلامه وقد استدلل على ثبوت الكلام له بما قلته من الروايات
استدركه لكونه معلوماً لنفس الامر ولوجوب اضافة كل حال وقته
عن ايراد الحال ولما كان الحكم مضربا في الحال وحسب اضافة الكلام
وليس كماله مقتضاة بل هو كامل في ذاته ومقتضيا له وما ذهب اليه

ما تم في سنة ١٢٨٠ هـ
 وافتتاح السنتين
 واراد به الفقه
 ما تم في سنة ١٢٨٠ هـ
 وافتتاح السنتين
 واراد به الفقه

ما حبيبة على نعتي من حنونا
لهم اوتوا على نعتي عليه
الجلال اسم الشيب والرك
الطيب

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration, characteristic of old paper. The left edge of the page shows the binding of the book.

الاشاعرة من ان كلامه هو المعنوية وانه يزيله وانه قد يرمي لاجل العقل
 بغير قوله بل لاجل التنازع فيكون كلامه حاديا لا يعقل قد مر في وقت
 بعضه اي بعض الحروف متوقفا على انقضاء بعض الحروف وبعضه اي
 بعض الحروف متوقفا على ما يتبعها من الابعاد الشارعية والاشاعرة في
 بعض لفظها بعض ما انفردا به من بعض الالفاظ وبعضه اي لا يوجد
 الا في الابداع انعدام اللفظ السابق في بعض الحروف وبعض اللفظ
 فيه احدا وان كان كذلك كان حاديا وقائلا متفردا به لا ينفص في
 التنازع ان يخلص في مكان لا احده فيه ويؤكد بان يرد في بعض الالفاظ
 دلالة في فتح ضرورة فان لاجل اشاعرة بالمتجاوز ان يكون في النفس
 طلب التعمق من اين لم يولد ان يامر وينهي به وذلك كلاما يخافه وركا
 كثير لا ياتي في شيء ولا يتفاد **والله اعلم** في اخبارنا ان ذلك لا سابق على ذلك
 لغو له في اننا انما نعلم من المعلوم ضرورة انه لا امر له في الخلق
 والنبوت **الامكان** فغير ان الكلام الذي هو عبارة عن الحروف والاصوات
 ما من كل ما من حديث والمغربي والكري يعلمون ان بادى نازل **الاشاعرة**
 المشرع الدال على حده وهو قوله في ما ياتي من ذكره فيهم صدرت
 وله من كثره والذكر هو القرآن قوله في وان ذكر الله ولغو له في ذلك
 المعاصرون ان النمل والمحفوظ والمزود والكاتب ما يكون قد راي في ذلك

計

جنگل

[illegible]

ای لا اطلق البری بلا اطا
 کان یقید الیه لاشیه
 البری اطلاق علی غیر
 بدخر الاضا و تخلف
 التار و الیث غس خف

انه يتحقق صدقة ولا جل ذلك في كل من قبل وان حارم فاسبق بقاء
 قبيح واعلم بهذه الآية الكريمة ان العلم ينشأ من حب صدق الخبير
 الذي لا نسبة بينه وبين ملكه فكيف في الكليات بالنسبة الى الملك
 الملك ولا نه جل شأنه **الوجه** اي لو لم يكن صادقا **الكل مكره** والاكل
 الكاظمين لقوله ان الكذب وان كان ما رجا لم يكره وهذا انقص
 الناقصين والثالث في مقابلة العقل والنقل والعرف والشرع **ولانه**
لوا اتصافه بالصدق في كل حال **وذلك** معلوم بلا شك **والا** كان
بعض الظاهر على نفقه صدقة يكون **الكل مكره** في ذلك ولازم
 منفق على اطلاقه **والملك** من صدق **الشرع** **عن التمسك** بالارباب
 والكذب فيه لزمه بعل العقل لا بالحق مشاء ولم يدخيره بينه
 وبين الصدق مع التساوي فلا شك في اخياره للصدق **في**
فقره عن التمسك لوجه الذي الثاني لم يبالا دولة الطبيعة
 ومن العلوم ان الكذب نفق كمن ينقضه ونفسه في تصرفه من حق
 سليم **وانه لو لم يكن صادقا** في كل امره ونواهيته وفي كل الحكم
الكل مكره والثالث يتجه الى الامانة ظاهرة للرافاه
 يجب على الملك **بما بين** انه سبحانه متعال عن المحرمات لما فرغ
 من صفات **الكل** رادة انتباهه من صفاته على النفوس لشدها وان

05

كان قد ما بعنا يا اخي فلا مناقحة ولا علة ثابتة ليس باعتبار
انضافه بها بل هو من صفات الكمال في عريفات وكالاته
النفوت ليس كالا سلبا بل هو من صفات الاله لما صدرت عنه
اسماء القدر الاخر من العز والعلو وغير ذلك من الشوقية وعما
ليس يحوي وعرض كل باق النفوت وانما انزلت من قضايا في
الجوهر بسبب تفها ينفى الباقي قوله رحمه الله تعالى هو **فكرته**
الطيفة **مترتبة** وفيه ان المتفكر ما يلي كل النفوت من العز
والصفو والنبير والشرع ليس بالشيء المتناهي والمناظر والمضا
ددة والمناجدة لان الشريك والمثل والاند لا يشترط في
ولو تصور باعتبارها تمام ينفى فيه من توفيق ثبوت فقولهم **تفوق**
المتفكر في النفوت كماله لا النسبة لانه بسبب تفها ينفى الشيبين
في الارباع بعينه **ثباته** كماله لا تفريق ومعا الجوهر على قول
المذاهب هو الموجد في موضوع فان كان مجردا في ذاته وفعله هو العقل
في ذاته فهو النفس وان كان مجردا فان كان موجودا بالقوة فهو
المادة او بالافعل فهو الصورة واللب منها هو الجسم والاشكال هي
الاعتبار وان اقبل الفهم مضافا فهو الفرد والجزء الذي لا ينفى وقوله
للقسم بالذات وبالجملة الجسم الطبيعي وقوله على الحاجة حكمة

طاهر بن محمد

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والذي لا يمتنع عليه
والذي لا يمتنع عليه

قال فخر بن ركن الدين في وجوده لا يتغير بالامتثال وان قبل القسمة
حده من المثلث في حقيقتين الشطرين ثلاث للجم الغلبي وقبوله للقسمة
بالمثلثات بواسطة الجسم الطبيعي وهو يتشاكل من ثمانية اوسنة
او اربعة على وجهه شكله متساوي والحق جدره الاكبر الم يقول الج
للمجم هذه شي متصل بعد خاتمة بفصل الانقسام الى مائة مائة
ولما استعملت ارضاء بورد على العباد في ذرعه الانقسام
للعراض وهو الصنف المثلث والمثلث المثلث المثلث الانقسام
ولم يبق في المثلث في ذرعه **يا صامع** على **يا صامع** في المثلث
لما اتفق الجرم في الجوهرية اتفقت الحقسام على الباقين لان
اذ لا تفي انتم في الفرع بطريق اولي **وقال** في العرض بنى **العربية**
ومعناه الموجه في موضع المثلث في المثلث **قال** **يا صامع** على قوله المثلث
لان عند عدم بعضه الى سبع كم كيف اصافه اني متى موضع
ملك فعل انفعال والوجه واحد وببانه شمس
ويزول على اسودان ملك في داره بالامر كان ملك
في يد سبعة لواء والتك في عينه عشر مقولة
وتقسيم المتكلمين على غير هذا الموضع بل بمقتضا اصطلاحه **الان**
المستوية بالغير تقريظ الدليل ان الباري تعالى لو كان جوهرا او
كان

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والذي لا يمتنع عليه
والذي لا يمتنع عليه

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والذي لا يمتنع عليه
والذي لا يمتنع عليه

كان ملكا ولو جوهرا وعرف من ملكا بان الملك بطلانه غير ممكن
تقريب الدليل ان الباري تعالى لو كان جوهرا وعرضا لزم
الزور والتالي في انفاق لان **الدور** بطلانه ضروري ببيان الملا
ان الكل محتاج اليه جوهرا فلو احتاج اليه جوهرا ودار فقط **والجواب**
تقريب الدليل ان الباري تعالى لو كان جوهرا وعرضا لزم **الاجابة**
والا لزم بقا الاتفاق ببيان الملا انه وجوب المعادين بين
المتنافين والصنيع لان الباري جل اسمه لو كان جوهرا وعرضا لزم
واحد والتالي بقا لادله الاتية والملا انه وجوب **قال** الباري
تعالى لو كان جوهرا وعرضا لزم **الاجابة** لان بطلانه
مقتضى الخلل الا في متعلق الاشتراك الحسية عليه **والاجابة** لان بطلانه
مادة او موصوفاي في غير مطلقا **والجواب** للمقدم بغيرها
الجواب في الحق والحق الثابت هاتين هاتين وغير متين
لنزين والمعين والشال والوري والنام للمزيد لونه اللين المكون
متن الجوهري بانهاها **والجواب** بانهاها على المثلث **والجواب**
الاجابة تقريظ الدليل ان الباري تعالى لو كان جوهرا وعرضا لزم
المذكور لا محتاج اليه جوهرا والتالي بقا لادله النفاذ والملا انه
ضرورية **والجواب** بانه ان الحق سبحانه لو كان متفقا

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والذي لا يمتنع عليه
والذي لا يمتنع عليه



بأحد ما ذكره لطف مسبقا في قوله والامر باطل تقويم غير ممكن والملا انه
بينة **والجواب** تقريظ الدليل ان الباري تعالى لو كان جوهرا وعرضا لزم
بشيء ما ذكره في الانفعال والتفاعل والتالي في ما في تعامل والملا انه
ضروري لان الباري تعالى لو كان جوهرا وعرضا لزم **والجواب**
والامر باطل والملا انه بينة **والجواب** عن الامور المذكورة
الاجابة في الدليل تقريظ الدليل ان الباري تعالى لو كان جوهرا وعرضا لزم
لم يكن متصفا بالعدم الذاتي والامر باطل لانه الباري تعالى والملا انه
غير حتمية لوجوب الاتفاق وان لا يباري تعالى لو كان جوهرا وعرضا لزم
او جوهرا وعرضا لزم **والجواب** في قوله **الاجابة** **والجواب**
اي هذه الاشياء المعروفة عنه اي عن الموصوفين والملا انه
متكاتف في وجوب المعادين **والجواب** تقريظ الدليل ان الباري تعالى
لو كان جوهرا وعرضا لزم **والجواب** في قوله **الاجابة** **والجواب**
اليه في كل الدور **والجواب** في قوله **الاجابة** **والجواب**
طاقة معلومة لمن له اذ في قوله **الاجابة** **والجواب** **والجواب**
والجواب في قوله **الاجابة** **والجواب** **والجواب**
وان يكون **والجواب** في قوله **الاجابة** **والجواب** **والجواب**
والجواب في قوله **الاجابة** **والجواب** **والجواب**

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والذي لا يمتنع عليه
والذي لا يمتنع عليه

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والذي لا يمتنع عليه
والذي لا يمتنع عليه

ببينة كشيء **والجواب** في قوله **الاجابة** **والجواب** **والجواب**
في قوله **الاجابة** **والجواب** **والجواب** **والجواب**
كله **والجواب** في قوله **الاجابة** **والجواب** **والجواب**
من احد الشبهات منه في المشاكلة في مقتضى **والجواب** **والجواب**
والباري تعالى في غير هذا **والجواب** في قوله **الاجابة** **والجواب**
الامر فلا يري بدينا ولا اخره خلاف الاشياء في الخبر والملا انه
والجواب في قوله **الاجابة** **والجواب** **والجواب** **والجواب**
ما عتبار المصاوات من كل وجه غير مدرك للعقل **والجواب** **والجواب**
تفسيره في غير **والجواب** في قوله **الاجابة** **والجواب** **والجواب**
والامر باطل **والجواب** في قوله **الاجابة** **والجواب** **والجواب**
تقريب الدليل ان الباري تعالى لو كان جوهرا وعرضا لزم **والجواب**
فلا اتحاد وان في احد هما موجودا فلا اتحاد **والجواب** **والجواب**
والجواب في قوله **الاجابة** **والجواب** **والجواب** **والجواب**
قاهر ولا لا اتحاد **والجواب** في قوله **الاجابة** **والجواب** **والجواب**
والجواب في قوله **الاجابة** **والجواب** **والجواب** **والجواب**
كله لا اعتبار **والجواب** في قوله **الاجابة** **والجواب** **والجواب**

[illegible]

الشرق

القدم الذي يلقاه والملازمة بينهما لان الباري تعالى لو كان متصفا بما
 كانا قد بينا والذي يوجب **الاستماع** فيه ما لان كل ما سواه حاد
 والملازمة فيه حقيقة **فان يكون** الباري تعالى **مركبا** لا في شيء خارجا
 هو عبارة عن قائل الشيء من غير ان يكون له القيلايح وادعنا بالحق
نظم اي سوف كانت الاجزاء معدومة في الخارج وما صرقتا من حجب
 فيه كالملازمات او بعض الحجاب معدوم في الخارج كالحجب للاعداد او
 فرضا عقليا او غير ذلك لانه لو كان مركبا لكل الاهتمام كان متغيرا
 متغيرا والثاني يطرده **والاستماع** معدوم والملازمة متشقة ولان
 الباري تعالى لو كان مركبا كان حاد ثانيا لانهم يتفريقنا **الاستماع**
 والملازمة حجب لانه لو كان مركبا جعل قسم كان مكنيا والثاني بطريقها
الاستماع كان لوجوب الذي وانما لو كان مركبا لم امكن ان يفرق الواجب
 او الانقلاب والمخالف لانهم بطريق **الاستماع** في **الواجب** كذلك
 انقلاب ما ندان ايضا اما لوجبه او مكنية **للمركب** لان الباري تعالى
 جلي قدرة لو كان مركبا ما يوجب كان كان متصفا بالجوهرية والعرضية
 والان لا باطل وقطعا **الاستماع** في كذا العرضية لما قد مر والملازمة
 ظاهر لان الواجب في لو كان مركبا لكل احايه كان منفعة لا غير
 والثاني باطل بالمشكك **الاستماع** في **المتغير** المتغير المتغير المتغير

[illegible]

والثالث قطعها **بالعلمانية** والملازمة ظاهرة ولأنه لو انتفى بها
 ذهبا أو خادجا كان مسبوقا بغيره ولو تفرق ذوا الالام باطل لا
 ذيب **التي هي عينه** **بغيره** والملازمة غير حقيقة **بغيره** باصطلاح التلا
 سفة المتشايين لقول الامام موسى بن ابي عمير السلام مرحوم قدس سره
 ومن عدة قرونه **بغيره** من خلافه قدس سره ومن ثناء فقد انكره ولأنه
 لو وجد كان معروفا وهو باطل لقوله عليه السلام كل حرفي بنفسه مصنوع
 ولأنه لو كان محرودا لكان متفكرا **بغيره** والملازمة باطل ضرورة ولقول
 الكامل المطابق من تفكر فانه كثر من تعلم في صفاته اعتبار ولأنه لو وجد
 لكان معلوما والثالثي بطلانها والقول بياض لا يعلم ما هو الا هو ولا امر
بغيره بالغة ولا عرفا خاصا **لانها** فتعاطيه الجنب الحسن والعقل العريقين
 وتعاميه الرئيس بالجنس المريب والخاصة **ولا ايضا** فنقصان المعد
 بالجنس البعيد والابعد والعرض العام والخاصة مع الفصل المريب وقد
 المتى بالفصل واحد فنقصان الرئيس بالجنس البعيد والابعد والعرض
 العام مع الخاصة والخاصة على قول فكل واحد من التام لا يكون الى
 ناقضا واحدا من التامين افضل اكثر معلوم باذن ربي في **ففيه** **معدله**
 الواجب **له** وكذا **الذي** الممكن الواجب **لذا** المتفكر متنازع كونه
 حسنا وقصلا وخاصة **ففيه** ولا يجد ولا يجد **بغيره** **بغيره** ولا يسم

669

collected
11/1/2011

مجلس ١٠٠

1416
1417
1418

362

الحمد لله

لا

1852

[illegible]

كونه قابلا فاعلمنا معا وهو ظاهر البطلان **او** من ذهب الى انها فانية بغيرها كما ذهب اليه
بعض المعتزلة وهو باطل فاما بان ذلك وبأنهم جوع صفاته لئلا يخرج وهو باطل جريا **او** من
من ذهب الى ان صفاته حادثه لكن **لا يفعل** كما ذهب اليه فلا يحجب له الزمنية ما تقدم **او** من
قيام حادث لا في محل الموضوع **او** من ذهب الى ان صفاته **لا موجودة** **او** من ذهب الى
لكونها حادثة والصفة لا توصف بالحدث والعدم ايده وهذا مذهب الجبابرة انما
علي وابواها ستم لانهما قابلان بالمالا وليتهما المكتوبة لمقتضى القول واستفادته الواسطة
او من ذهب الى ان صفاته **معللة** بخلافه المذهب المشتمل لانهم ذهبوا
الى ان له صفات اربع قاصرة وعالمية وحقيقية ومن حوذيته معللة باللاهوتية
وهو باطل **او** من ذهب الى ان صفاته **معللة** **او** من ذهب الى ان صفاته **معللة** **او** من ذهب الى ان صفاته
مشعري وبما بعد وصفه العزيز بين انهما اللذان هما كمال لفظ كل احدهما غير الاخر
مكافئ او زمان او وجودا وعدم او احوالا ليس للاحدهما عين الاخر واخبره جملة
لان كل شيئين فوصفا فان كانا المفهوم من احدهما هو المفهوم من الاخر واحد هما عين
الاخر والاخيرة فلا واسطة ضرورة والحق ما ذهب اليه الراشدين في العلم من ان
الصفات بعينها العقل من زيادة ذهنا الى ليس هناك لاهوتية يسلطه تعرض
لها من اختلافه لانه لا صدرت عنه اشياء غريبة وجودا باعتبار انة نفس ذلك المتفكر
وجودا باعتبار انة محض الاشياء قاصد وباعتبار انة نفس ذلك المتفكرين
وباعتبار انة احكام الاشياء عالم واعتبار انة نفس ذلك المتفكر احكام بعد ابا الصفا

[illegible]

۱۶۸

[illegible]

فی شرح واجب الاعتقاد

5

جميع ما فيه عدا التسليم من المسائل الفقهيّة جمع عليه بين الفقهاء الإمامية
ولم يرد فيه عن الواجبات إلى أن تغير المذاهبات ولا ينفك ذلك إلى تبطل
مقتضى التخصيص على أن يخرج فيه من مقتضى بساطة مسائله وتبيين ذلك عليه
صلياً إذا كان المستند في حديثه بالاعتقاد ولا يطلع على النقول
فالمقتضى عليه من حافتيه من فهمه متوصل إليه مع ضعفه إلى الحاطة
علمه ومقتضى ذلك تخصيص السداد في شرح واجب الاعتقاد وإن كنت
لقد راجع في هذه الصناعة ولغة حاصل في هذه الصناعة الأصل لهذا
القام العالي بل يقتصر عن مقتضى حاله من صنف فقد استوفى خبره في خلا
أجلته أو لا أخفله أصل ذلك علمه أو دبره فيهمه كان صاحب الفضل
والنظير الذي ومن الله أجوداد الأحوال بل وقع لعماله عبد والخبير
الأنه بالاجابة بخبر وهو على مقتضى خبره **قوله** في سائر الله النعم الحميم **قوله**
انما ابتدأ بها العواوين ثلاثة **قوله** طلب العلم التيمم والبركة **قوله** في التيمم
صلى الله عليه وآله كل امرئ يلهي الله به ما فيه يسلم الله النعم الحميم فهو خير فاحب
ان لا يكون كتابه امراً فاني لم يلهي ما **قوله** انما يفعل النعم الحميم **قوله** ولا
فانه كان يندب به باي كتبه **قوله** الحمد **قوله** الحمد هو الشكر النعم الحميم
نعمه وغيره فاقول في الحمد على حسبه وعلى احسانه والشكر هو الحمد
بغير النعم مع تقطيع والفرق بين الحمد والشكر ان الحمد يكون في مقابلة نعمة
وغيره في الشكر لا يكون الحمد في مقابل نعمة ويكون بالحمد والحمد والشكر

ذلك ونعزب بالقدره انما ليست منا ولا من احد من امثالنا انهم ما علمنا
فلما بان يكون حال منع فوجب علينا معرفة ذلك المنع لشككنا في عدم
علمنا ولا يقطع ما علمنا انما معرفة انه موجود فيجب ان نعرف في ذلك
امور اعمى القديم والحادث والواجب والممكن والمنع كما ان القديم
فهو الذي لا يكون مسبوقا بغيره واما الحوادث فهو الذي يكون
مسبوقا بغيره واما الواجب فهو الذي يكون وجوده في وجهه لا يمتنع
في وجوده في غيره واما الممكن فهو الذي يحتاج في وجوده الى وجه
يوجد في وجهه الى غير وجهه واما المنع فهو الذي يمتنع وجوده
بالنظر الى ذاته اذا تقرر ذلك فنقول كل وجود في الوجود فلا بد ان يكون اما
واجبا لوجود ذاته او ممكنا لوجود ذاته او منعه لوجود ذاته فاما
هو المنع في الوجوب القديم والناهي كل وجود سوى الله تعالى وهو الذي
يصدر عن علم اسم العالم فانه يمكن حدوثه والناهي كل شيء الى ان يمتنع
لانما وجب العالم بعد ان لم يكن ذلك كان العالم قدما كان اما متحركا او
ساكنيا واقفيا باطلا ان اما الحركة فان ما هيها فستدعي السبقية
بالغير القديم فيصير ان يكون مسبوقا بالغير فلا يعقل وقوع الحركة فلهذا
السكان عليه اعتبارا على كون التثنية المظان الاول فيكون مسبوقا بالكون
الماول بالقدره والاشياء لا يكون مسبوقا بغيره فثبت حدوث

العالم

في وجهه الى غير وجهه

العالم فيجب ان يكون له محدث بالقدره وهو المطلوب **قوله** اعلم ان
المصنف رحمه الله لما ذكره في هذه المسئلة وجوب معرفة وجوده متوجها
اثبات وجوده واستدلاله على ذلك بحدوث العلم وتبين ان قولنا
حادث وكل حادث لا بد له من محدث والعالم لا بد له من محدث انما قولنا
ان العالم حادث فان العالم لا يخفى على الحدوث وكل ما لا يخفى على الحدوث
فهو حادث فيكون العالم حادثا وانما قولنا ان العالم لا يخفى على الحدوث
لان كل واحد من اجزاء العالم لا يخفى على الحدوث والتساوي لا بد ان يكون
انما متوقفا او ساكنا او متحركا والتساوي محذوف انما الحركة فلا يعاين
عن اشياء الجسم مع كونه الى مكان اخر ولا يكون الحركة حاصلة الا بعد
الانتقال الى المكان الاول الى المكان الثاني فلو كان الحركة مسبوقا بالمكان
الاول وقد تقرر فيما تقدم ان الحادث هو الذي يكون مسبوقا بغيره فثبت ان
الحركة محدثة مسبوقه بغيرها والحادث هو الذي يكون مسبوقا بغيره كما تقدم
بيانه واما التثنية فيكون هو عبارة عن كون الجسم لا يتحرك في مكان واحد فثبت ان
زمانين لانا نعرف ان الجسم ثابت في مكان واحد لا يتعدى في مكان واحد
فالزمان الاول هو الكون في حصول الجسم في المكان الثاني والناهي الثاني
الكون فيكون حصوله في المكان الاول وتتحقق مسبوقا بالكون الاول والحادث الثاني
بقوله فيكون مسبوقا بالكون الاول بالقدره وقد تقرر فيما تقدم ان المسبو

والمكن هو المتحتاج الى الغير فيكون كل حادث ممكن واما قولنا
ان كل ممكن محتاج الى محدث فلان الممكن هو الذي يحتاج في وجوده
الى وجه يوجب وجوده في غيره في وجهه لا يمتنع في وجهه بيان والعدم
والوجود متساويان بالثبوت اليه وكل امرين يتساويان في غير وجهه
الى الاخر كما تخرج مثال ذلك للغيري الميزان المتساويين فانما يقع بالقدره
انما يوجب احد وجهي الاخر الى وجهه والممكن كذلك لا يمتنع وجوده على
عدمه الا تخرج ان التثنية بلا وجهه حال محتاج في وجوده الى وجهه
يوجب ذلك الوجه هو الحادث فيكون كل ممكن محتاج الى محدث
وقد ثبت ان الحادث ممكن فيكون كل محدث محتاج الى محدث فثبت
بانت التثنية الثانية وهي ان كل حادث لا بد له من محدث وذلك لما
قوله ولا يجوز ان يكون ذلك الحادث محدثا ولا لا فثبت ان الحادث اخرها
ايتم اوريدوا ويثبت المطلوب وهو اثبات موثوقه محدث والتسلسل
والدور باطلا فثبت المطلوب **قوله** لما ثبت ان العالم حادث
وان كل حادث لا بد له من محدث متوجها في يبين ان محدث العالم هو الله
تعالى وذلك ان نقول كل محدث لا يخفى انما ان يكون قدما او حادثا
فان كان قدما فلو الله تعالى كان مسبوقا لحادث فلا يتم سوا ذلك
كان محدث العالم حادثا لغيره انما الدور واما التسلسل والتمتع والدور
محالون هما لان على تقدير كون محدث العالم حادثا وظاهر ان من

في وجهه الى غير وجهه

بغير حادث فيكون الساكن حادثا وهو المطلوب فثبت ان الحركة والكل
حادثان فثبت ان العالم لا ينفك عن الحركة والسكون فثبت ان العالم
لا يخفى على الحدوث واما قولنا انما لا يخفى على الحدوث حادث
فان كل مفهوم حاصل في الوجود ان يكون اما حادث او قديم والعالم
مفهوم حاصل في الوجود فلا يخفى ان احد هذين الغنيتين لا يحتاج ان يكون
قدما بل ان القديم لما عرفته فما قدما بل هو الذي لا يكون مسبوقا بغيره
واو كان العالم قديما او قدما ان الحركة والسكون لا ينفك عن العالم
فتكون الحركة والسكون قدما وان وقد تقرر انما مسبوقا بالغير
والقديم هو الذي لا يكون مسبوقا بالغير فيكون السبق في الغير غير
مسبوق بالغير وهذا الوجه وما نزل منه الحال مع وهو ان من فرض كون
العالم قدما فيقبل لونه وقدما فثبت ان الحادث قدما ان كل ما لا يخفى
على الحدوث حادث وذلك هو المطلوب **قوله** فثبت ان بيان الحادث لا
وهو قولنا ان العالم حادث واما التثنية الثانية فهي
قولنا ان كل حادث لا بد له من محدث فلان كل حادث ممكن وكل ممكن
محتاج الى محدث فثبت ان الحادث لا بد له من محدث انما قولنا ان كل حادث
ممكن فلان الحادث هو المسبوق بالغير كما تقدم فثبت ان يكون الدور
سابقا على وجوده فيحتاج في وجوده الى غير وجهه لعدم ايجاد الذي فيه

والمكن

في وجهه الى غير وجهه

الباطل باطل فكون محدث العالم حادثا باطلا فيكون قد نجا والقديم هو الله تعالى وذلك هو المطلوب اذا قلنا ان ما في الدنيا من الوجود والعدم والشيء والعدم بطلانها اما الاول فمؤيد فلانه اذا كان محدث العالم حادثا جلت حاجته الى محدث اخر لان كل محدث حادث يحتاج الى محدث كما تقدم بيانه فذلك الحديث الثاني ان جمع الاول والعدم الذي ان ذهب الى غير النهاية لنتم التسلسل فقولنا الاول باطل لان فقولنا الاول باطل لان الاول الذي هو الاول نساهل ترتيب وجود كل واحد من الشيئين على وجود الآخر فيكون كل واحد منهما الآخر محدثا في حيث الثاني محدث للاول يكون الاول محدثا وما لا يتصور وجودا او من حيث ان الاول محدث للتابع ان يكون التتابع معدوما الاول موجودا او قبله فيلزم ان يكون الشيء الواحد موجودا معدوما في حالته والحادث وهو قد بان بطلان التسلسل الدور واما التسلسل فلانه اذا كان محدث العالم محدثا احتاج الى محدث لان حادثا وكل حادث يحتاج الى محدث وعليه فانه في حصول سلسلة من حادثات محدثات الى غير النهاية واما البطلان فيكون نفي في الزمان سلسلة من حادثات محدثات من حادث واحد في زماننا الى غير النهاية واخرى من زمان نفيها مثلا في غير النهاية ثم تطبق بين السلسلة التي نفيها زماننا الى غير

في كل واحد من

النهاية

النهاية وبين التسلسل الى من زمان نفيها الى غير النهاية بان جعل الاول على الاول والثاني على الثاني وعلى هذا فان نفي الزمان على التناقض لم يكن ان يكون الزمان مثل التناقض وهو محال وان زادت لزمن ان ترتيب بقوله متناهية او متناهية بالذات في زمان نفيها فانها متناهية بالذات فقولنا متناهية فلا يكون ذاتية في غير النهاية وقد قلنا ان التسلسل الى غير النهاية فيكون التسلسل باطلا وذلك هو المطلوب فاذا بطل الدور والعدم تعين ان يكون محدث العالم قديما وقديما هو الله تعالى فتعين ان يكون محدث العالم هو الله تعالى ومحدث الشيء هو فاعله فاعل الشيء يفعل له وهو وجود فيكون الاول موجودا او قديم وجوب تعالى وانما هو الموجد للعالم وذلك هو المطلوب **فوله** ويجب ان يتبين ان تعالي الموجد انه لو كان عالم الوجود ما نقل الى مؤخر فاما ان قدور او يتسلسل او يمتد الى واجب الوجود وهو المطلوب **فوله** ان ثبت وجود الباري تعالى في اثبات صفاته الثبوتية والسلبية اما الثبوتية فهي التي يكون ثابتة في وجوده فادراجا حيا واما السلبية واما السلبية فهي الصفات السالبة عنه وهي كونه ليس بغيره وليس بغيره فذلك ما يستلزمه بانه بيان الصفات الثبوتية على التسلسل بان الثبوتية وجودية والسلبية عدمية والوجود اشرف من العدم وقديم الاشرف من اوله فلذلك قدما او ابتدا من الصفات الثبوتية الوجودية بانها تكون متع واجبة الوجود وبيانه ان نقول **معرفه** ذلك سبق في بعض

في كل واحد من

الموجود في جميع الازمان الماضية واما الثاني والاولى معنا واحدا معنا ان يكون الشيء موجودا في جميع الازمنة الا انه في واما الاثبات فنقول يجب ان يعرف الله تعالى قديما بالذات بالذات بالذات المعاني الدورية لم تكن له لو لم يكن كذلك لكان لوجوده اول وكان معدوما في بعض الازمنة المتألفة وبعض الازمنة الممتدة واذا كان كذلك جاز عليه العدم واذا جاز عليه العدم لم يكن واجبة الوجود من واجبة الوجود هو الذي يكون وجوده في الزمان واثبات واجبة الوجود وما هو حاصل في واجبة الوجود باق ببقاء الذات فاذا جاز عليه العدم لم يكن ذاته واجبة الوجود هذا محال وهو انهم من عدم ثبوت هذه الاشياء وما لهم منه المحال فعدم ثبوت هذه الاشياء محال فلو كان ثابتة له وهو المطلوب **فوله** ويجب ان يتبين ان تعالي فلا يكون له لو كان موجبا لزم قدم العالم لاحتلاله انما كان المعلول عن علته وقد بينا ان العالم محدث **فوله** كل فاعل لا يمكن ان يكون قادرا او موجبا لاما القادر هو الذي يفعل الفعل وقدور على الترتيب ويجوز اخبر فاعله عنه كالتسلسل من الدرجة مثلا فانه قادر على الترتيب وقادر على الصعود ويجوز اخبر نزوله واما الموجب فهو الذي يفعل الفعل ولا يكون على الترتيب ويجوز اخبر فاعله عنه كالتسلسل من الدرجة مثلا فانه قادر على الهبوط ولا يكون

في كل واحد من

الموجود

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

استاد بخت بخیر باد
و نه بکسر بر دشمن

المؤمن

101. 5056

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom right of the page.

جعلنا جوهر اخر فوق الجميع حصل العنق فيحصل الجسم يحصل القول
والعرض والعنق فربما ان الجسم مركب من الجواهر واما العرض
فان الاعراض في الالوان الحالت في الاحصاء كالسواد والبياض والصفير
والحمرة فالعرض لا يتصور في الجسم واما المتغير فهو الذي لا يتغير واما
فهو العرض الذي يتغير في الجسم مثال ذلك الجسم فان لا بد له من مكان
بالضرورة واما احده في مكان كان ذلك المكان فداخ يشغله الجسم
ومما زاد ذلك المكان حيث لا بد للجسم هو المتغير فيحتاج الى المكان هو ظرفا
فهذه الصفات هذه تعادل فيكون الجسم محتاج الى الجوهرا لانه مركب
منه والعرض محتاج الى الجسم لانه يعمل فيه ولا يمكن تصور بدونه و
الجوهر والجسم والعرض محتاجون الى المكان الذي هو الحيز لان كل جسم لابد
له من مكان ويكون الجسم والعرض والجوهر محتاجين الى الغير والاحتياج
الى الغير محدث فلو كان الله تعالى حتما او عرضا او جوهرا لكان محدثا
وهو المطلوب في نفسه واما ان يكون له غير كونه لا يتغير اما العنق فانه من
اجزاء العالم وقد بينا ان العالم محدث ويكون الغير محدثا واما
المتغير فنحن لا ندين انه محتاج الى الغير كما قلنا في الجسم محتاج الى الغير
فيمكن الغير محدث فيكون المتغير محدثا فلو كان الله تعالى جوهرا او متغيرا
لكان محدثا لكن قد بينا انه قديم فلا يجوز ان يكون جسما او متغيرا
ولا عرضا ولا حيزا ولا متغيرا لان هذه الامور محدثة وهي في غير
فيتمتع الله بها وهو المطلوب **قوله** والله عجل عليه التوبة

الحلول

الحلول في محل او جهة والى كان مقفرا اليها فلا يكون واجبا **قوله**
اعلم ان من جملة صفاته السلبية انه لا يجوز ان عليه الحلول في
محل ولا في جهة ونفي هذه الصفات عنه مسبوق بنفيه في
محل الحلول والمحل والمحل في الحلول فلو على ما بين حاول افتراض
وحاول في الاول **قوله** وهو اذا احسن في نفسه مقارنا
له واما الثاني في فروعها عن امتزاج جسم اخر بحيث يصير
شيئا واحدا محتاطا به كالمزج لانا اذا جعلنا جوهرا في جهة
من الماء فانه يتشوا فيه ويمتزج به بحيث لا يتجزأ احداهما عن الاخر
وهذا هو الاول **قوله** اما الحل في الماء كالتقاءه في نفسه
واما الجسم في الجواهر فانه تحت وفوق واملم وحلف
وعينه ويستحق فان كل واحد من هذه الامور السلبية يصدر في كل
احدها اذا تفرج ذلك نقول الله تعالى لا يجوز ان يكون له الحلول في
الحلول في الجواهر اما الحلول في الجواهر في الجواهر وقد بينا استحالة او
الحلول في الجواهر وهو الحلول في الجواهر في الجواهر لانه
يقضي التركيب كما في جهة بيانه وكل مركب ممكن كاسباب تعريف
فان جواهر الحلول لكان ممكنا واما كونه لا يجوز ان يكون حالة
في محل وفي جهة فلا في الحال في الحل او في الجهة يمكن
مقتضى اليها مما عيرون والمقتضى الغير يمكن ان يكون في الحال

مركب لان التركيب يقتضي الامكان لان كل مركب ممكن كالدور مثلا
فانها مركبة من الاجزاء الخمس والخشب والتراب فلا يجوز ان
الاجزاء بعضها الى بعض على جهة مخصوص حصلت لها الهيئة التركيبية
وهي هيئة اجزاء غيرية لا يمكن جازمة من قبل وهي هيئة الله فضا
متصفة بغير التركيب بانها تاتي بالوجود وهذه الهيئة الحاصلة
المتصفة بمقتضى تركيبها وانما انما اليها في كل واحد من اجزاءها الذي
غير تلك الهيئة المتكيفة بالمتصفة وتكون تلك الهيئة التركيبية
محتاجة الى الغير والمحتاج الى الغير ممكن كما تقدم فيكون
الله تعالى مركبا كان ممكنا لان الامكان عليه محال لانا قد بينا من قبل
ان الواحد لا يوجد من قبل والزم منه المحال وهو لا يزم من كونه
مركبا فلو كان مركبا محال وهو المطلوب **قوله** وانه تسخيل وفيه
والا لكان في جهة وقد بينا بطلانه **قوله** من جملة صفاته السلبية
انه لا يجوز ان يكون له الحلول في جهة وفي غير جهة والدليل
على امتناعه في الحلول والمقتضى اما القول في قوله تعالى الله
لا يبارأ وهو بمراد الابداس وهو اللطيف الخبير واما القول في قوله
لو جازروني لكان في جهة لكن لو جازروني في جهة فربما في جهة
قوله لو جازمت زوبته لكان في جهة لان الروية اما بالاحتياج

في قوله
المتن

في محل او في جهة لكان ممكنا لان الامكان عليه محال وهذا محال لانه من
تكونه حال في جهة وفي جهة وما لزم منه المحال محال فكونه حال في محل
او في جهة محال وذلك هو المطلوب **قوله** ولا يتجدد غيره لان الاتحاد غير
معقول **قوله** ذهب الصوري الى انه تعالى يجوز عليه الاتحاد وذلك
محال لان الاتحاد كما يشهد ان يكون الشئيان موجودين معا واحدا
هذا لا يتصور في العقل والمسلم انما يقول غير معقول وبينا ان
قوله الشئيان اما ان يكونا موجودين او معدومين او احدهما
معدوم والاخر موجود لا يتخلو الواقع من احد هذه الالتماس الثلاثة
والاتحاد باطل على كل تقدير **قوله** اما بطلانه اذا كانا موجودين
فلا لانه لا يتخلو اما ان يكون بينهما غير متماثل واحد والاخر متماثل
فان كان الاول متماثلا والثاني والاتحاد ينبغي ان يكون الاثنين واحدا
فلا اتحاد وان كان الثاني فيهما واحدا فلا اتحاد ايضا لان الاتحاد
يقضي ان يصير الاثنين واحدا وهما الاثنين كدفعهما احدا لا اثنين
وان كانا معدومين فلا اتحاد ايضا لان الاتحاد يقتضي الوجود وان
كان احدهما معدوم والاخر موجود فلا اتحاد ايضا لان الاتحاد يقتضي
ان يكونا الاثنين موجودين والموجود غير متماثل واحد فربما ان
ان الاتحاد غير معقول **قوله** وانه تعالى غير مركب من شي والى لكان
مفتقرا الى جزء فيكون ممكنا **قوله** من جملة صفاته السلبية انه غير

في قوله
المتن

في قوله
المتن

مركب

او بالانطباع على الشئ به بالمتشاع فيجب عليه ان يتصور
 من الغيب الباطن من غير ان يتصور عليه من غير ان يتصور
 فلا بد ان يكون المتصور في حقيقته حتى يتصور انطباعه فلا بد ان يكون
 بالانطباع من الوجهة واما الانطباع فيكون المراد في مقابل
 الحوادث او في علم المقابل في مقابل الحوادث او في علم المقابل في مقابل
 صورته في مقابل الحوادث او في علم المقابل في مقابل الحوادث او في علم المقابل في مقابل
 في وجه الحوادث والشئ اخر خلافه فان صورته ذلك الانسان الذي في
 جسمه انطباع في تلك الصورة ويكون مرئيا وان كان لا يمكن
 مقابلته في علم المقابل في ذلك بان ان المرئي بالانطباع لا بد
 ان يكون في جسمه حتى يتصور صورته في الغيب الباطن في مقابل
 او في حقيقته فلا بد ان يكون بالانطباع من الجسم فلو كان الله تعالى
 مرئيا لكان اما بالانطباع او بالانطباع فيكون في جسمه لتناقض
 بينا فيما تقدم ان كونه تعالى في جسمه محال واذا لم يكن في جهة
 لم يكن مرئيا وذلك هو المطلوب **قوله** انه قد قيل ان الحاجة والا
 لكان مكننا وهو محال **قوله** من جملة صفاته السلبية انه تعالى لا يستعمل
 الحاجة والدليل على ذلك انه في قوله تعالى يا ايها الناس
 انتم الفقراء الى الله والله هو الغني الجبار واما العقل فيقول

اما العقل فيقول

نوحا

لو جاز ان الله تعالى يحتاج الى الغير وقد بينا من قبل ان المحتاج الى الغير
 ممكن فلو كان الله تعالى محتاجا لكان محتاجا الى غيره فلو كان محتاجا
 محال فلا بد ان يحتاج الى الغير **قوله** ويجب ان يعتقد انه تعالى
 على حكمه لا يفعل شيئا ولا يحل له واجب ولا كان ناقضا لخالقه عن ذلك
 على الكبير **قوله** في الصفات السلبية لا يحد ببيان الصفات السلبية
 فقال انه تعالى هو صفة شئ به وعلى ذلك لعدم فعل الغيب لعدم
 تلك الواجب وكان الا في العكس وهو ان نقول انه تعالى لا يفعل شيئا ولا
 يفعل الواجب لا شيء حكيم وبيان ذلك ان نقول انه تعالى لا يفعل شيئا ولا
 يفعل الواجب في ذاته عليه اما استعماله فعل الغيب فلا بد ان يكون
 والحاجة التي يعلم الاشياء على ما هي في ذلك فلو كان الله تعالى يعلم
 معلوم فلو فعل الغيب لكان اما حاجته الى غيره او حاجته الاولى
 لا يعلم بكل معلوم والغيب معلوم والتا بالانطباق على كماله
 فلو كان الله تعالى لا يفعل شيئا من غير ان يفعل شيئا
 لا يكون الا بالادعي كما تقدم وقد ابطالنا الاقسام الثلاثة استحالة ان يكون خالفا
 للغيب وهو المطلوب **واما** استعماله فعل الواجب فلا بد ان يكون
 يستحق الله واستحقاقه من غير ان يستحق الله من غير ان يستحق الله
 فعله وتركه فيكون او فعله في الاضلاع حال الغير ومقتضى الحال ناقص فلو ترك

والله تعالى

به

اوضاع

الحجب لكانت حالته معتقده فيكون ناقضا لخالقه ثبت انه واجب
 الجود في جميع جهاته فالتشقق عليه محال وهو لا بد من كونه تاما الواجب
 له من المحال في نفسه الواجب محال فيستحيل عليه ترك الواجب وذلك
 هو المطلوب **قوله** ويجب ان يعتقد بنوعيته في شئ به لا بد
 ادعى النبوة وظهر المعجزة فيكون نبيا حقا والوعد متنا قطعتنا **قوله**
 لما ثبت معرفة الله تعالى واصفاته النبوية والتطبيقات شريفة انما
 نبوة النبي صلى الله عليه واله **والدليل** على ذلك ان نقول نبينا محمدا
 ادعى النبوة وظهر المعجزة في نفسه وكل من ادعى النبوة وظهر المعجزة في نفسه
 هو نبي في حق الله ادعى النبوة وقد ثبت ذلك بالتواتر فاما علمنا
 علمنا ان الله تعالى لما في نفس الامر ان فيها تواتر من الزمان ظهر
 شخص اسمه محمد بن عبد الله ادعى النبوة فقال لنا انما محمد بن رسول الله اليكم
 وصار ذلك علما يقينا وان لم يتشاهد كما نعلم علما يقينا ان الله تعالى
 موجود وان لم يتشاهد ولكن ثبت ذلك بالتواتر وكذلك ادعى النبوة في
اعلم ان هذا امر بليغ مع قدامه التواتر والمعجزة اما التواتر
 فهو اخبار جارية على ما يحتمل في اطماع على الدليل في كل حال الحاجة الى
 منها انهم يجب ان يكون ما روي وقيل انهم طويروا **قوله**
 في عدم معيق بل انما يحصل العلم بالعد من حصول اليقين واما

الله تعالى

المحج

المعجزة فهو الامر بالتواتر للعامة المطلوب للضرورة في التحري الى التواتر
 على التواتر الاثبات بعينه في نفسه وصفته فقولنا الامر بالتواتر للعامة
 يخرج عن مثل بلوغ النفس فانه امر متغير على البشر والادعاء في معجزة
 لا بد من خرافة واما قولنا التواتر للضرورة في التحري الى التواتر
 مسئلة الله اب فانه لما ادعى النبوة في الله انما هو فاضل وبر عند ادعائه
 المتقين فنلوا بها فقال انا فعلت ذلك ثم نقل في غير فاضل ما هو واما
 قولنا التواتر بالتواتر في جميع جهاته من الشجر والشجر فانه النبي يقول عند
 فعله ان لم تضدوا فافوا وامنوا فافوا في الشجر والشجر ليست كذلك واما
 قولنا التواتر في جميع جهاته وصفته ليعلم ان من عند الله تعالى لا يفعل احد
 من البشر اما المتغير في شخصه كعلق الحياة واما المتغير في
 صفته كظهوره في السما فقد بين التواتر والمعجزة واما ظهور المعجزة
 فقد ثبت ذلك بالتواتر في انفسهم في الشقاق الغرض من الجدة وقيل الشجرة
 واما ذلك لتبين قد ثبت التواتر في الاصل في ان ادعى النبوة وظهر المعجزة
 عليه واما التواتر في الثانية واما التواتر في النبوة وظهر المعجزة عليه
 يكون نبيا حقا فغير ذلك ضرورة لانه لو جلس قوم بين يدي محمد صلى الله عليه
 فقام منهم شخص في ايامنا لكان رسول الله صلى الله عليه واله فادعاه فقال
 ايها الملك ان كنت رسولك البع وغيره كاذب ليعلم انك في مقالتي فان
 الملك اذا غير علة عن رسولك الذي علم الناس على ضرورة ان الله تعالى

فأما بطريرك القسطنطينية وكنيسة القسطنطينية التي هي في القسطنطينية والقسطنطينية التي هي في القسطنطينية
 وأما العرب فدعاهم الله أن يظهر الحجج عليه عند الله تعالى بالبرهان
 الذي في حق ذلك هو المطلوب **فأما قول المصنف والمفتي**
 قبطي ثان فاشارة إلى العقدين الذين يتبعان في مقابلة بعضهما **قول**
 وأن يعتقد أنه معصوم صلى الله عليه وآله لا يقع الوتر في أخباره فيقبل
 فائدة البعثة **قول** لما ثبت بقوة على صلى الله عليه وآله شرع اثبات
 عصمته وبيان ذلك أن نقول النبي **قول** أن يكون معصوما لا لولا ركن
 معصوما لا تثبت فائدة بعثته لكن انشأ بعثته محال فأنشأ وعصمته
 محال أما اثبات أنه لولا ركن معصوما لا تثبت فائدة بعثته فلا بد
 أن يكون معصوما يجوز على الخطأ فيقول **الشيخ** غير ما هو المسمى به فلا يفيق إلا مرة
 اعتماد على كلمة ولا وثق بالخبر ولا يقبلون قوله وفائدة بعثته قبول
 قوله قبل فائدة البعثة وأما كون إطلاق فائدة البعثة محال فلا بد
 استدعي كاعتدائه بغيره وعرضه من إرسال الرسل هذا به فلو انقضت
 فائدة البعثة لما حصلت الهداية فينقض عرضه ونقض نفسه عليه
 مح وهذا محال لأن من تولى النبي من معصوما وما لزومه المحال محال فلو كان
 ليس معصوما محال فيكون معصوما وذلك هو المطلوب **قول** ويجوز
 أن يعتقد أنه خاتم الرسل لأنه معلوم بالضرورة من دينه عليه السلام
قول لما ثبت بفتح النبي وعصمته شرع في اثبات خاصيته في

عن

نينا

ان

ان

ما

ما اختص به من سائر الأنبياء عليهم السلام وهو لو خاتم الرسل
 واثبات هذه الخاصية بالقرآن والبرهان الأول فلو لم تقع مخالفة
 النبيين والقرآن حق فلو خاتم النبيين **قول** أما الثاني فلو لم يقع
 على السلام أنت معي من المؤمنين فمن غيبي الله لا يبيد ويقتل
 عصمته فلو كان صادقا فيكون قوله محققا فثبت كونه خاتم الرسل
 بالكتاب والشبهة وذلك هو المطلوب **قول** وإنما كان ذلك معصوما بالضرورة من
 دينه عليه السلام أو هو من سائر الأنبياء عليهم السلام ولا يجوز
 عليها التغيير والتبديل إلى غيره **قول** ويجوز أن يعتقد أنه لا يمام
 الحق بعد علي بن أبي طالب عليه السلام بلا فضل لأنه نص عليه فصار متواترا
 بالادلة **قول** لما ثبت وجوب الباري تبع وصفته ونبوته النبي وعصمته
 وخصميته شرع بين الإمام علي عليه وآله أن اثبات له ما لم
 مسوق معرفتها أمما المعرفه فقول الإمامه خاصة مختصة بالامام
 والثاني شيئا لها والامام له لفظان حقيقة ثان لغوية وأما ظاهرية أما
 اللغوية فهي انقل عن أهل اللغة أن الامام هو الذي ياءم القوم ويقوم
 وأما الاصطلاح فهو اصطلاح علماء العلماء أن الامام شخص له السيادة
 والامامة رايسته عامة لشخص معين في امور الدين والدنيا بالمصالحة
 فقولنا رايسته يشمل جميع المناصب وقولنا عامة يخرج عنها
 رايسته بعض البلاد دون بعض فقولنا لشخص معين اشارة إلى

عن

بما

بعد النبي وإذا كان افضلهم يجب أن يكون إماما عليهم فيكون علي
 ع هو الإمام بعد النبي عليه السلام أما كونه افضل الصحابة فلا بد
 أقدمهم اسلاما وأكثرهم علما وشجاعة وزهدا وأما الاسلام وسبقه
 في الجملة فمعرفة الدين وأما العلم فلو لم يكن افضلهم علما والفضل
 يستلزم سائر القامات وأما الشجاعة فذلك الشجران عفي وأن موقفا
 من موافقه وهديهم بوقيل خيف وعشرين قتيلًا وقتل الملايكة والملائكة
 بنف وعشرين قتيلًا وباقي المواقف لم يزدان بعد ويذكر وأما الزهد
 فذلك امر ظاهر يعرفه الخائف والموافق لا يسمع طلق الدنيا تلاتا فقال
 طلقك ثلاثا لا جعة فيها ولا علة عليه السلام ونياهم عندي أهو
 من جلت بشعبه وفيهم غلة بقصرها المعلى وتعيم بني ولعة لا تبقى
 وأما إذا كان افضلهم يجب أن يكون إماما فلا بد أن يكون عبيد الإمام
 كان مقدما عليه فيلزم تعظيم المفضول على الفاضل وهو صحيح **قول** أن
 يكون هو الإمام وذلك هو المطلوب **قول** وأما القول فقول الإمامية
 بأجمعهم ينقلون خلفا عن سلفه النبي عليه وآله نص عليه عليه السلام
 وهم أكثر من يخشى عدوه وبلغ ذلك حد التواتر فيكون هو الإمام بعد
 النبي **قول** وهو المطلوب **قول** وأن الإمام يجب أن يكون معصوما
 لأن الإمامة لطف من النفاذ كان لهم يعين مرشد كما نزل في الصلاة
 أقرب والفضلاد بعد والطف والحق على الله نفع فتعين علي بن

أنه لا يجوز أن يكون في وقت واحد الزمن إمام ولجود وفولنا في امور
 الدين والدنيا يخرج عنها ولاية الولاية والسلاطين وقوله بالمصالح
 يخرج عنها ولاية القواب والسفاهة والحكام والقضاة وينطبق الخبر
 على الإمامة وأما اثباتها بطلانها ولونها واجبة على الله فقولنا **الشيخ**
 لطف والطف واجب على الله تعالى والإمامة واجبة على الله وأما لطفها
 فلأن اللطف هو الذي تكون معه النكاح إلى الخلق أقرب من الفساد
 والناس إذا كان لهم بين شخصين عفا به على المعصية فيرجحون ثوابه
 على الطاعة بدور وعن المعصية ويزول إلى الطاعة ويكونوا في الصلاة
 أقرب من الفساد بعد ولا نفي للطف لكونه فيكون الإمامة لطفها
 أما كون اللطف واجبا على الله نفع فلأن امر العباد بالطاعة وبها هم
 عن المعصية والامر بالنهي على الله ذلك الشيء والمعصية النبي يزل
 على كراهية ذلك الشيء واللطف لم يعرف هو أقرب إلى الطاعة المعبد
 عن المعصية فلو لم يكن واجبا على الله نفع لما كان لا يبعده وإذا لم يبعده
 لم تكن المعاد إلى الطاعة أقرب من الفساد بعد فيكون الله نفع أيضا
 لغرضه لكن نفع الغرض نفع والنقص عليه محال وهو أمر من غير
 وجوب اللطف وما لزم منه الخلل وعدم وجوب اللطف محال فيكون
 واجبا وهو المطلوب **قول** وأما اثبات الإمامة لعلي بن أبي طالب
 المعقول والمنقول أمما المعقول فنقول على عهده السلام افضل الصحابة

عن

ان

بعد

الامام وذلك الامام لا يجوز ان يكون جازيا لظواهر الخبر فقولنا ان
 ويسمى فثبت انه معصوم وغير علي بن ابي طالب من ادعي فيه الامامة
 بعد النبي ليس معصوم بالاجماع والادلة في ذلك اثنان من ان
اقول هذا البحث قد اشتمل على اربع مقدمات **الاولى** ان الامامة
 لطيف **المقدمة الثانية** ان الامامة واحدة على الله تعالى **المقدمة الثالثة**
 ان الامام يجب ان يكون معصوما **المقدمة الرابعة** ان غير علي عليه السلام
 من ادعي ببقاء الامامة بعد النبي ليس معصوم **اما المقدمة الاولى**
 والثانية فقد تقدم بيانهما **واما الثالثة والرابعة** فبيانها ان
 ان الامام يجب ان يكون معصوما وغير علي بن ابي طالب عليه السلام من
 ادعي فيه الامامة بعد النبي ليس معصوم فثبت ان الامام
 الامام يجب ان يكون معصوما لان حاجتنا الى الامام ان يقدم
 الى الخيرات وان يامرهم بما امر الله به وينهاهم عما نها الله عنه
 ولولا ان معصوما لجاز عليه الخطا فلا يجب قوله فيحتاج الى امام اخر
 بعده وسيذكر ذلك الامام ان كان معصوما ثبت المطلوب
 وان لم يكن احتج الى امام اخر وعلى هذا فاما ان ينحصر الى امام اخر
 معصوم او يجب الغير الثمانية في الامامة ولكن الشك محال وهو
 لانهم من عدم وجوب عصمته الامام والمأمور منه المصحح فلو ان
 الامام غير معصوم محال فيجب ان يكون معصوما وهو المطلوب **واما**

وفا

قولنا ان غير علي بن ابي طالب من ادعي فيه الامامة بعد النبي ليس معصوم
 وذلك ثابت بالاجماع اما ما قلنا احصاها العصمة في الاثني عشر لا
 غير واما الختم فانما يقول بالعصمة في ادعي فيه الامامة بعد النبي
 صلعم وغير علي ليس معصوم بالاجماع وقد ثبت ان الامام يجب
 ان يكون معصوما فثبت ان علي عليه السلام هو المطلوب **واما**
قوله المصنف والادلة في ذلك اثنان ان غرضنا من اثبات الامامة
 على ما هي حجة لا لاعتقادنا هذا المختار كرها واما ما اوردها كافي
 وحصول المطلوب **قوله** ويجب ان يكون الامام بعد علي عليه السلام
 ولولم يكن الحسين ثم علي ثم جعفر ثم موسى ثم علي ثم جعفر ثم
 الحسن ثم الخلفاء القايمة لانه كل امام مبعوث فكل من بعده فكل
 متواترا لا خلافا وان الامام يجب ان يكون معصوما وغيرهم ليس هو
 بالاجماع المسلمين فتعينت الامامة في علي عليه السلام **اقول** لما
 اثبتت امامته على علم شرعي في اثبات امامته ولولم يكن الاثني عشر
 عليهم السلام وقد ذكرهم وذكر امامهم في الكتاب واستدل على
 ذلك بطريق العقل والنقل **اما النقل** فقد اشار اليه بقوله لان
 لان كل واحد منهم مبعوث في جهره الى اخيه وبيان انه ان يقول القس
 الحارثي في اثبات امامتهم عليه من وجهين **الاول** من قوله اليه
 الحسيني امام ابن امام اخو امام ابو ابي ثمانية تسعة تابعهم قائمهم

في قوله

انما هو السبيل

بهلا الارض عدك وقسطا كما تليق جوارا وظلما **القول** ان كل واحد منهم مبعوث في
 من بعده بالامامة فثبت هذا الامام بعدي وهم معصومون كما سياتي
 اثباته والمعصوم صادق القول فيكون ائمة وهذا هو الجمان بانبات
 التواتر لنقل الامامة خلفه عن سلفهم بالعرف والظاهر والتواتر
 بعد النبي كما تقدم وبيان فثبت امامتهم ببياننا ذلك وهو المطلوب
 واما القول فقد اشار اليه بقوله وان الامام يجب ان يكون معصوما
 وغيرهم ليس معصوم فثبت ان علي عليه السلام هو المطلوب **واما**
 يكون معصوما فقد تقدم اثباته واما قولنا ان غيرهم ليس معصوم
 فثبت بان ثابت بالاجماع من ان الختم اما ما قلنا في العصمة فيهم واما
 من الختم فلو انهم قلة بالعصمة مطلقا فثبت ان غيرهم ليس معصوم
 بالاجماع ولما كون غيرهم ليس بالامام فلان الامام قد وجب ان يكون
 معصوما واذ كان غيرهم ليس معصوم فلا يجوز ان يكون اماما ولا تد
 فوجده امام معصوم فتعينت الامامة فيهم وهو المطلوب **قوله**
 ويجب ان يقتضيان الامام اثنان من وجهين في كل زمان بغير موت
 ابية الحسين لان كل زمان لا بد فيه من امام معصوم وغيره ليس معصوم
 بالاجماع والاختلاف الزمان من امام مع ان اللطف **لوجوب** على
 الله تعالى في كل زمان **اقول** لما ثبتت امامته الاثني عشر
 عليهم السلام في اثبات وجود الخلفاء القايمة محمد الحسين

في قوله

بعد موت ابية الحسين عليه في كل زمان واستدل بقوله لان كل
 زمان لا بد فيه من امام الى اخيه وبيان ان يقول لو لم يكن الحسين
 عامين جردا في كل زمان بعد موت ابية الحسين فثبت الامانة عن
 اللطف لان خلو الزمان عن اللطف محال فثبت ان الزمان غير محال
 محال فيكون موجودا في كل زمان وهو المطلوب **واما قولنا**
 لو لم يكن موجودا لخلو الزمان عن اللطف **القول** لان
 اللطف هو الامامة والامامة قد اجمعت فيه بعد موت ابية
 وقد تقدم بيان جميع ذلك فلو لم يكن موجودا لخلو الزمان عن
 اللطف واما قولنا ان خلو الزمان عن اللطف محال فثبت ان الزمان
 عنه لما كان واجبا على الله تعالى فثبتنا وجوبه فلا يجوز خلو
 الزمان عن اللطف واذ ائتمنا ان الامامة لطيف وان اللطف
 واجب على الله تعالى وان الامامة متعينة فيه لثبوت عصمة دون
 غيره في زمانه فثبت وجوبه في كل زمان بعد موت ابية وهو المطلوب
 وكما استبعد في ذلك ثم قلنا ان مثل ذلك حصل للانبياء والعصما
 كنوح والخليليها السلام والاشقياء كالنعمان فلا يمنع حصوله
 للآل والاصحاب كالخلفاء القايمة فيكون موجودا في كل
 زمان وهو المطلوب **قوله** ويجب ان يقتضيان الله تعالى في كل زمان

في قوله

بعد

الشرايع المعلومه من جن النبي صلعم **فيها الصلاة** اليوميه
وفي الظهور المعهود والغريب والعشاء والضحى **اقول اشارة**
مفتحة اعلم يا بني ان هذه الصلاة لا تسمى صلاة ولا صلاة
عليها قبل الشروع في هذه الشرايع المسماة بالتوجه اليها
وهي ان الله تعالى في هذه الاحكام الشرعية والتعبدات
الدينية من غير حيلة ودعته اليهم بل المنة له عليهم لان ذلك
قد عرفت فيما تقدم من غني عن العالمين غير محتاج الى التوضيح
واما كيف يتم بها الحسنة والنجاة فينبغي ان يعلم المومنان في افعالهم
ورعاياتهم في هذه التكليفات ان يكون فيها علم وعواطف في شري
اليها العقول والفكر اليها وصول والحب في ذلك كما امكننا ان
الوصول اليه عرفته وكنت لناعرف حقيقة تبتك الله تعالى الذي
وتقنا الغنم ونحوه ذلك على علمه ما امكن علينا امره ولا يتخطى
لنا فيه بل علمه وانما حبيب اليه الى الله ورسوله ولا يجوز لنا خفيه
ان نقتنيه او نرد عليه ان وجه الحكمة فيه لا يفرغ عنه بل بها عسر
حصولها وانما بها بل الواجب علينا ان نتبع ذلك بالقبول
وتعظيمه كما امر به الرسول الذي عرفت نبوت عيسى عليه السلام
الاول في القول والعمل فليعمل هذا على ما كان واستعمله في جميع اشغاله
تتبع

تتبع من المالك اذا اقرضه **وقوله** نقول لما ذكر الله معرفة الله تعالى
وصفات النبوة والتسليم والنبوة والامامة وهي المسائل
الاصولية مشروعة في ذكر الصلاة والزكاة والصدقة ونحوها والجماد
وهي الاحكام الشرعية ولما كانت هذه الامور واجبة على الله تعالى
عبادة فان الله ان الله تعالى في هذه الامور واجبة على الله تعالى
معناه من قبل وانما يصبر العبد كلما حصل التكليف فيمتحن
معرفة فقوله التكليف المرات من حجب طاعته ابتداء بامر فيه
مشقة بشرط الرادة الباعث واعلام المبعوث فقولنا الرادة من
تجربته شامل لارادة الله تعالى وارادة الانبياء وارادة الائمة
وارادة الولد فقولنا ابتداء ليخرج ما عدا الله تعالى ونقولنا
بامر فيه مشقة ليخرج مثل الاكل والشرب وان كان مراد الله تعالى
بحفظ الرق لكن لا مشقة فيه وقولنا بشرط الرادة الباعث امنا
الى ان الله تعالى يحب ان يكون مريد التكليف لا يملك له ان لا
تفرضه وهو عليه محض كما قد بيناه وقولنا واعلم المبعوث
اشارة الى ان الله الملقف يحب ان يكون عالما بما كلف به من قبل تكليفه
والالزم التكليف بالاطمان وهو **اذا اقرضه ذلك فقوله** الصلاة
لغته الرجاء **الله** تعالى وصل على محمد وآل محمد صلوات الله عليهم اجمعين

في الصلاة
الاول

لهم وفي الشروع عبارة عن عبادة مخصوصة على وجه مخصوص في
فكون ذكرها الصلاة المخصوصة التي لا يتكرر في غيرها ولا في غيرها مثل
صلاة المباركة يكون ذكرها في غير ذلك ولا يكون فعلا مخصوصا
لصلاة الاخرى وقد يكون ذكرها في الصلاة الصحيحة الصلاة اعظم
العبادات واهمها في نظر الشارع لقوله النبي اول ما احببت عليه
الامام الصلاة فان كانت مقبولة قبل سائر عمله وان كانت مردودة
رواها على ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ادم فاذا ترك الصلاة اجترأ
عليه اذ لثاء وقت الفريضة نادى مناد بين يدي الله يوم ايها النبي
قوم الي نيران التي اوقدت لها فوق رؤوسكم فاطفئوها بصلواتكم وان
الصلاة لتحت الموت كاحت النار والريح ورق الشجر لما كانت الصلاة
كذلك فمنها الصلوة على الاحكام الشرعية كلها وسببها في الحكم على جميع ان
شأن الله تعالى وقته في مقدمات منها في الصلاة وفي الوضوء
والغسل والتهيؤ اما الوضوء فيمنه التيمم وفيه **وقوله** في الارض فامسح
بمائها الى صفة الفعل ويعتقد ايضا انها تقرب الى الله وصفتها في
انها دفع للذات او لمناجاة الصلاة لوجوب قربتها الى الله تعالى
بفضل وجهه وحده فخصص شعر الرأس لمناجاة الله تعالى
طولا وما دارت عليه الاجسام والوسطى مما تم بغير يد اليدين من

في الصلاة
الاول

المرق

المرق الى الطرف الاصابع ثم يد اليدين كذلك ثم يمسح بقدره عليه باقل
ما يقع عليه السجدة ثم يمسح به من يمينه الى الاصابع الى الكعبين وهما متقي
الشان والقدم **اقول** اهم افعال الصلاة لها مقدمات وواجبات واحكام
اما المقدمات فهي ما يتحقق عند الصلاة على معرفتها سواء كانت
يومية او غير يومية فيجب تقديم معرفتها اذ في معرفة الصلاة **واما**
الواجبات فهي فعل الصلاة لان الصلاة مجموع الواجبات **واما**
الاحكام فهي ما يلحق الصلاة وقد كرر بعضها قلنا في اول ما يتوقف عليه
مطلق الصلاة ثم ذكر بعد ذلك واجبات كل صلاة ثم تتبعها الاحكام
الخاصة بها ثم ذكر بعد ذلك عامة ما يلحق بمطلق فقوله **اما المقدمات**
فسمع الاطراف اليها **معركة الغنم** **ما يصح عليه المصل**
ما من المصل الواجب وسنذكر كل واحد من هذه المفردات
على الترتيب **اما الاحكام** اعلم ان الصلاة الواجبة سبع الصلاة
اليومية وصلاة الايام والمنسوفة والمنسوفة وصلاة الندوة
والعبدية والجمعة وصلاة الميت وصلاة الطلوع وسبائك
ذكر ذلك ان شاء الله تعالى الترتيب **واما** ما يجب امله عليه
واما الجواهر فهي في اللغة النظافة وفي الشرع اسم لما
يجب استباحته وقد ذكرنا ما في هذه الاية وما يترتب عنها
فهم المأبته الى وضوءه وقيمته ولذلك في كل واحد من هذه الاقسام

في الصلاة
الاول

الثلاثة على الترتيب أما الوضوء فله كيفية وموجبات وأحكام أما
 الكيفية في غسل الوجه واليدين ومسح الرأس والتخمين وأما
 الموجبات فخرق البول والغائط والبرص والوضوء المحدث والموت
 العالبي الحاسنين والمخاضة العليله وأما فرائض الموضع العتق
 ليدخل فيه ما تحت الطبعية المؤدية وهي تحت العادة الشخصية
أما الأول فلخرج هذه الأحداث الثلاثة من المجري الطبيعي
وأما الثاني فكل مخرج إنسان مجزأ أو عتق أو مخرج هذه
 الأحداث منه أو أحدها وصار ذلك عادة مستقر له فان ذلك
 يكون نافعا للوضوء وفولنا العالبي الحاسنين الملاحقين
 التبع والبرص يخرج منه ما يخرج المباح بها كالتحريم وهي قد مات
 الغم وفولنا العليله لان البحث هنا في موجبات الوضوء لا في
 موجبات الغسل ويجب فيها النية ولها واجبات وهي استحضار
 المعاني إجمالها والمقارنة واستدامة الحكم أما استحضار المعاني
 فهو ان يحزن ان يكون من صور المعنا كل حين عند التلفظ به لان
 النية المرادة بالتلفظ بعيد بها الى صفة الفعل **وأما المقارنة**
 فصانها ان يشارن بأكثر استحضار معنى آخر جزء من النية أول
 غسل الوجه واليدين صفة ذلك ان يأخذ التوضي بالماء فيقول
 اتوضي ويستحضر بها هذا اللفظ وهو غسل الوجه واليدين ومسح
 الرأس

الاستحاضة

الرأس والعينين ثم يقول **الله أكبر** ورفع الحدث وبشؤره معناه وهو
 إزالة المانع واستباحة الصلاة وبشؤره معناه وهو الدخول في
 الصلاة ثم يقول **الحمد لله** وبشؤره معناه وهو الذي يذم فانه
 ثم يقط قربة وبشؤره معناه وهي عدم التريث فيقول **الحمد لله** وبشؤره
 معناه وهو واجب الوجود لما فيه من غير فصل على أول جزء من
 وجهه وهو من فضاء شعر الرأس **فكيفية** أما فرائض الموضع المحدث
 فله يميز عن الوضوء الذي لم يرفع الحدث كوضوء المبطون مثلا وإنما
 قلنا لمحض الصلاة ليميز عن الوضوء الذي يكون مبيحا للصلاة
 كوضوء الحائض والمخاضه وأما قلنا الموجه لان مطلق النية هي
 إرادة إيجاد الفعل المطلوب شرعا على وجهه والوجه هو ما العجب
 أو الترتيب فلا بد من ذكر أحدهما وقولنا قربة لقوله نغ وما امرنا إلا
 ليعبدوا الله مخلصين والاخلان وهو معنى العزيمة فلا بد من ذكر العزيمة
 وأما قلنا واستباحة الصلاة ان كان وضوءا إيمانيا المحدث خاصة
 أو رفع الحدث ان كان وضوءا غيرا **النية** مع ان استباحة الصلاة خاصة
 مع رفع الحدث إلا انه اذا ارتفع الحدث لا يفي بحاجز الدخول في الصلاة
 فاذا قلنا غير جازم الحدث لرفع الحدث قائم كغيره مقام استباحة في
 الصلاة وأجل فقد بان ان قولنا لرفع الحدث شرعي وليس على الصلاة

النية

لان الشك لا يرضى اليقين **الثاني** اذا شك الانسان في نية افعال الوضوء
 فلا يجوز ان يكون الشك بعد الفراغ وفي أثناء الوضوء فانه كان الأول
 ثم وضوءه والاعادة عليه وان كان الثاني أعاد **قوله** وان كان حينا أو
 سابضا التي يخاضه أو نفسا أو شئ من غير الناس بعد جرح الموت
 وقبل تظهيره بالغسل وجب عليه الغسل ويجب فيه النية فيقول
 الغيب اغتسل الوضوء حدث الجناب لوجهه وقية الى الله ثم يغسل راسه
 أو لا ثم يديه الايمن ثم يديه اليسرى ثم يديه من راسه ولوجهه
اقول لما قسم الغسل الطهارة الى قسمين الثلاثة وقدر القسم الأول وهو
 الوضوء شرعي القسم الثاني وهو الغسل والغسل الواجب به سنة
 غسل الجنابة والغسل وغسل المخاضه وغسل النفاس وغسل الموت
 ولم يذكر الماء وغسل من متى ميتا من الناس وسند طهر واحد من
 هذه الاعمال وسببه وأكفيتها وما يلحق به من الأحكام على الترتيب
أما غسل الجنابة فالشك فيه امران الأول الماء ويتنزه ذلك
 يتنزه ويوما لقلب النبي عليه انما الماء من الماء ويتنزه ذلك
 بالرفق وقدر البند مع الاشتباه الثاني الجاهل قولا ودبره رجل
 كان أو امرأة وحده غيبوبة الحشفة أما قولا فقلنا نعم ثم
 اذا التفتي الجنان وجب الغسل وأما دبره فقلنا على ما اتفقون
 على الجليل والقسم وان يجوب عليه ما من ماء وأما الكيفية فقولنا

النية

لان المبطون وصاحب السمل والاستحاضة يجب عليهم الوضوء وان
 لم يرتفع حدثهم وأما استدلة الحكم فعنا ان يكون علم النية متملا
 من أول الوضوء الى آخره معناه ان لا ياتي بنية تبطلها وتجب في
 الوضوء الترتيب وهو ان يغسل وجهه من فضاء شعر الرأس
 الى محاذ شعره ارفق طولا وما ظهرت عليه الاضام والوسطى عرضا
 من معتدلة الخفة ولو خرج الوجه عن الاعتدال الطبيعي اجزاه
 ما دخل تحت اليد ثم يغسل يديه اليمنى ثم اليسرى ثم يرفق الى الطرف
 الاصابع ولو غسلى يدايه وضوءه وبسبحه وقدر راسه وهو ما شول
 الشعر لثابته على مقدم التي لا يخرج عنه بالمد ولو لم يكن هناك
 شعر الرأس مسح عليه ثم مسح رجليه من اطار الاصابع الى اللعيب
 واللعيبين وكل رجل هو ملتقى المشاق والقدم مقابل الاصابع
 ولا ترتيب فيها بين يديها شمس ومسح الرأس والتخمين ببقية
 بلل الوضوء والوضوء الواجب مرة والسجدة ثمان والثالثة بطل
 الوضوء ويجوز الغسل والمسح بما يغسل به معناه ولا تكرار في المسح
 ويجب تخليل الماء ليجعل اليه المألا به **وأما الأحكام الوضوء**
 فلندكره حكمين طلبا للاختصاص الأول يجب الوضوء على من
 شيق الحدث وشك في الظاهر ويجزئ لو كان الامور العكس لان

النية



بما انما ان يكون ارتعاش او غيرهما من فان كان الاول الخزي فيه انما
واحدة وان كان غيرهما من وجب فيه الترتيب كما سببها وواجب
العسل خمسة **الاول** النية ومقتضاها ذكرها المعصية ويجب استحضار
معاني اعمالها كما تقدم بينا في المقارنة بها فان كان ارتعاشا فان بها
اخرى يشافى اجزا بدنه وان كان غير ارتعاش فان بها غسل كثيرة
الثاني استدامة حكمها كما تقدم بطله تقريره **الثالث** الترتيب
بعسل راسه ثم خاتمه الايمن ثم خاتمه الايسر ان لم يكن له راسا وان
كان الراسا سقط عنه الترتيب **الرابع** ان يوصل الماء الى جميع
اجزائه لقوله تعالى على شجرة جنابة **الخامس** ان يكون اقل ما
تغسل به ما يصدق عليه اسم الغسل ولو كان كثر من واما
الاحكام فيخرج عليه قرة العليم ومن ثمة ثمانية القرن ودخول
المساحد الا احتيا راعى المسح الحرام ومسح النبي عليه ويجزي
غسل الجنابة عن الخوض **واما ما في باب الطهارة** فحسن
الاشارة اليها والتنبية عليها وهي علم ينبغي ان الحكمة
الالهية اقتضت التكليف بهذا الغسل عند حصول هذه
الاحداث لاشارة الى هوان الدنيا وشرها والاخرة وانما
كل فرد الانسان من اعدائها بعدة من الاخرى فاذا اغسل
على الدنيا بعدة الاخرة وبالعكس ولما كان الغسل في الصلوة

الغسل

الغسل

اقبال

اقبال على الاخرة الدنيا بعدة من الاخرى وبالعكس ولما كان الغسل في الصلوة
الادبار عن الدنيا واشارة الى الدنيا بحسنه يجب الترتيب من عند
التوجه الى الجناب العالي لانه الظاهر المظهر فوجب غسل الوجه
الاقل يد وفيه حاشية اليد وحاشية الكف والشرب الذي هو
اعظم اسباب الطهارة الجارية وغسل اليدين ومسح الرجلين و
المساخة لانه الزوال الدنياء الدينية والمستحبات الطهارة
فمن غير حشية الحواس المحركة لنا **ولما** قد تقدم القلوات فاذا فعل
المكلف الوضوء بهذه الحواس من الاقبال على الدنيا المانع من الدوام
على الاخرة فسلع ارجح والوصول اليها والوقاية عنها والحق بصفت
اهلها **ولما** غسل الجنابة فاما في حاله الانسان حاله
حين الجمع لا فحاشية في الطهارة الجارية وقيل لا يكون في الدنيا الدينية
واذا بان فكل على الاخرة الترتيب السنية لان الاخرة والديانة عرفت
مذران ولما كانت حاله الانسان في الصلاة والصيام وقراءة القرآن
واما في ذلك اقبال الى الاخرة لانه في ذلك حشية منظر الادبار عن الدنيا
بكل مكان فبقيا اليها بغير فعل الغسل في حاله في ذلك واشارة
اليها **فمن** غسل جميع بدنه وان كان الباطن منه من الاعضاء وانما
هو الغسل الذي هو كغسل عن غلبه **ولما** انه يصنع في البدن اذ اصله

الوقوف الخارج من قبل الملة المستمرة مدة ايام الحيض او غايه الفاء
قبل البويع او بعد الياس واما كيفية فغسل الحيض غير فوق واما في
يتبين فكله بنية الحيض من غير ان يرفع الحدث **واما الاحكام**
فغسل دم المستحاضة له ما ثبت وعليه يتبين احكامه لانه قد يكون
قليل او كثير او متوسطا وقد يكون كثيرا وكثيرا في بعض ايامه او في
يلطخ باطن القطنه وايضاها او غيرها فاقبيل او تتجمعها وتسيل
وان كان الثاني فهو المتوسط وحكمه تغيير القطنه وغسل كل غدة والحيض
لكل صلاة وان كان الثالث فهو الكثير وحكمه تغيير القطنه وغسل الغار
وغسل المظفر وغسل العشاءين والوصول لكل صلاة فاذا فعل المستحاضة
ذلك صارت كالصحيحة وخرجت عليها احكامها **واما غسل النفا**
فسببه خروج الدم مع الواد او مع خروج شيء منه لا قبل ذلك ولا بعد
لا قبله لانه حصول الواد من غير دم كالتقلع عن ان املاة ولدت في
ومن النبي صلعم ثم ثل الدم فتمت بالخوف وغايته اثر الدم في
واحكامه وبسته كالتقلع في غسل الحيض غير فوق **ولما**
غسل الاموات فسببه موت الانسان وهو واجب على الكفاية
اذا اقام به البعض سقط عن الباقيين **واما كيفية** فهو ثلاثة فغسل
كل واحد من الغسل الحيض غير فوق والنية فيه ان يقول **الغسل**

الغسل

سائر البدن وان قصد غسل جميع البدن فلو كان القلب مقبلا
على تلك الحالة ومتوجهها اليها كان البدن كله مقبلا عليها فوجب
غسل جميع البدن والظهور من الانقاس في الطهارة والارتعاش في
ذلك البدن ولهذا ما روي عنهم عليه السلام تحت كل شئ من
ولجميع الاحكام الشرعية فيها حكم وعلم من وقد انزل في غسل اليدين
افكارا وتوجيها بها خاطرا ناولا يعلم من هذه الاحاطة ما ساعدتها
لعدم الوجود بل على علم الموحدة واعتبر بلية فكل من اهل الاعتدال
وتفكر وبصر فغسل المستحاضة من احكام اللطاف الحوية فكل
الربانية وبما اعلم قول الشيوخ **واما غسل الحيض** فسببه
خروج دم الحيض ويجب ان يقسأ به الصل والحيض هو الدم الاسود
الظلي الخارج من قبل الملة وليس حينها من قولهم غاص السبيل
اذا انزل في مكان قوته وسنخه خروجه في غايه في الغسل بعد
الاسم واقل حد ثلثة ايام والثلثة عشرة **واما البتة**
الفعل اقل الجنابة لكن في غير الوضوء يجب فيه النية وفيها
كثرت من ذلك **واما الاحكام** فلا يخرج من الجنابة صلاة ولا صيام
ولا قلة الغارم ولا دخول المساحد كانت في بيته **واما غسل**
المحاضة فتعبد عند حصول الجنابة وهو الدم الاصفر البارز

الغسل

الوقت

اغسل هذا الميت لوجبه قربة الى الله وتجرى اليه عند الغسل الحي
 عند ذكرها عند الغسل في خيرتين وغسلته في الاخرة ما السور في
 الثانية بالكا في روي في الثالثة ماء العارح **واما غسل من يميت**
 ميتان الثانية من الميت بعد تركه بالوت وقبل نظيرين بالغسل
 او من قطعة فيها عظم الميت من جوف او ميت ولم يمت فيه وفيه افضل
 الحيض من غير فرق ولا بد في روية هذه الاعمال المذكورة من اختيار
 معاني اخر النية في المفارقة واستدامة الحال الى اخره كما تقدم ذكره وذكر
 واحد من علي بن عيسى **قوله** وفاق للماء الجوف عليه التيميم فيجب فيه النية
 وصفتها ان يقول اللهم ولا تستباحة الصلاة لوجبه قربة الى الله
 ثم يمسح بيمينته بعد ان يضرب يديه على الخشخاش من الثراب من فصوص
 شعر الرأس الى طرف انفعه ثم يمسح ظهره كنه اليمنى بطن لفة اليسرى من الخشخاش
 الى طرف الاضلاع ثم السبابة بطن اليمنى كذلك وان كان قد تمسكه
 يده من الغسل ضرب ضربتين **اقول** لما ذكره الطحاوي في الباب من منع
 وذكر الطحاوي في الترابية وهي التيميم وله سبب في كيفية واحكام **امّا**
الحكم السبب من عدم الماء وما في حكمه لو لم يكن من استعماله
 وهذا الحد من ان يثان بعض الكفا والغير اتم الاول والثاني في
 لم تحبوا ما اتفقوا عليه صيدا طيبا واما الخمر واللعول عليه السلام والرا

عنه

في رواية

كذلك

كذلك وحسين بن عليا اما ان يكون في اول الوقت او في بقى الوقت
 او في سعة الوقت فان كان الاول لم يصح اجماعا وان كان الثاني فمختلف
 فيه والخاتمة ان كان احد زمانين في واحد من سوا كان في اول الوقت
 او في سعة الوقت والافلاق منها انه اذا يتم وجب الماء فلا خلاف اما ان
 يكون قبل دخوله في الصلاة او في اثناها او بعد الفراغ منها فان كان
 الاول انتقض نية وجوب غسل الوضوء وان كان الثاني لم ينتقض التيميم
 واما الصلاة ولو كان التيميم فيها يتكبر في الحرام لقوله في ذلك لا يظلم
 اعماله وان كان الثالث تحت صلاة ولا اعادة عليه من صلاة
 مشروع خرج بها من حصة التكليف ومنها انه لو افضه فواقعه
 الطهارة المايته وزايدة في وجود الماء والتمسك من استعماله ومنها انه
 اذا كان جنب وميت ومحدث وهذا ما لا يكره الى احدثهم حتى بد الجنب
 دخول البيت والحديث وذلك ان الجنب يستنجي به ما لا يتنجس اليه الميت
 ولا يتعد على الحدث لقوله في الغرر والعتيم ودخول المساجد واما الخ
قوله في عليه استقبال القبلة **اقول** لما فرغ من القدم الثانية
 وبين احكامها المايته والرابية شرع في ذكر المنة الثالثة وهي
 استقبال القبلة والقبلة هي العجوة ووجوب استقبالها في الصلاة
 ثابت بغسل الثياب والخبر اتم الكتاب **فقوله** شرع في وجهه تحت
 دل

كذلك والمجد الماء واما الثاني فالتاثير في ما جعل عليه في الدين من شئ
 واما الخمر واللعول فلهما طهر في الاسلام فاذا انجد الماء وحصل خوف الضرر
 على استعماله وجب استعمال الثياب **واما كعبية** في
 استعمال الثياب الخالص ومن غيره كما ذكره للصوص التيميم في الميت
 يمكن الخي فان كان الخي هو يد **عنه** الوضوء عن الغسل فان كان الوضوء
 ضرب ضرب واحد يمسح بيمينته وفصوص شعر الرأس الى طرف انفعه ثم يمسح
 ظهره كنه اليمنى بطن لفة اليسرى بطن لفة اليمنى فان
 كان للغسل ضرب ضربتين ضربتين يمسح الحرة كاهلها وضرب لفة اليسرى
 كما بينا وجب فيه النية وصفتها كما ذكرها المتأخرين وجب استعمال
 معانيها واستدامة حكمها والمفارقة لهما ان كانا شاعدا الضرب
 على الارض وان شاعدا مسح الجبهة **وان كان الميت**
 من رمل عن الغسل غير وجب فيه النية واحكامها كقوله في بابها
 وصفتها ان يقول اللهم هذا الميت لوجبه قربة الى الله ثم يضرب يده
 ست ضربات بثلاث نيات لكل غسل بيمينتين ونية باغسلها
وجب التيميم الترتيب وحوان يمسح الجبهة او كاهل اليمنى اليسرى
 كما قلنا **واما الاحكام** ونعائه اذا فقد الماء وجب عليه طلبة في
 الارض السلام بعد صم من حوائله الارض في الارض الصعبة بعد صم

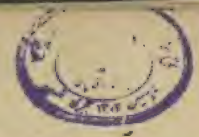
عنه

قول وجب منظر المسجد الحرام وحيث ما كنتم قولوا وجب منظره واما الخمر
 فان النبي صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة دخل المسجد الحرام وصلى فيه واستقبل القبلة **وقوله**
 هذه قبلي وقبلة امي والقبلة على الاثر اقسام القبة وسبعته اوصافها
امّا الموقلة فقوله من حصره جاء واما الثاني فله من بعد دعاء
 يتوجه اهل كل اقليم الى حجة الركن الذي يليهم فاهل المشرق يتوجهون
 التيميم عند استقبال القبلة الى المشرق الى يمينهم ومغربيها الى المشرق
 والمهدي ولا يظهرهم يقابل الكعبة الى يمينهم والشرق الى شمالهم
 لطرف المائدة الى يمينهم الى المشرق والثالث انهم على اهلها كما لو صلوا على جبل
 او في جبل فاسفلها كما لو صلوا في بئر حيث جراد كذا قال احتجنا الى
 معرفته فنقول اذا اردنا معرفة الزوال نأخذ فمنا سابع تضعه على
 اذن مستوية فاذا اطلعت الشمس من ان يحرق او من اهلها زادت الشمس
 لغرض ذلك الظل فاذا اتمت الشمس على الركن عليم ذلك الظل فاذا
 احدثت الشمس الحجة المغرب وجد اليد الى المقياس ظل الحرة في
 حجة المشرق فاذا حدث ذلك الظل الزوال ولوه يكن هناك
 مقياس كان الانسان مقياسا من نفسه يعتبر بذلك بالحج والاعين
 فاذا مالكت الشمس لمة كان ذلك وقت الزوال والزوال حجة كذا
 القبلة والقبلة دليل على الزوال فان حرج الزوال وعلم القبلة اذا

استقبل القبلة وناء الشمس على الجانب الميمن كما قلنا عرف الزوال ومن
جعل القبلة وعرف الزوال اذا استقبل الشمس وراها على الجانب الميمن
عرف القبلة والقبلة احكام منها ان المصلي اذا اقتد بالعلم والظن القابل
للقبلة فلا يخلو اما ان يكون في سعة الوقت او في ضيق الوقت فان
كان الاول وجب الصلاة الى الجاهل بربعه حاشية لذلك وان كان
المصلي الغرضية الى تحريمه سنا ومرتعا الله اذا صلى في غير القبلة
لم يكن القبلة فانه حر ولا يخلو اما ان يكون في الصلاة او بعد الفراغ
منها فان كان الاول فلا يخلو اما ان يكون بين المشرق والمغرب او
فان كان المغرب استدرا الى القبلة وصحت صلاة لقوله عليه السلام
ما بين المشرق والمغرب قبله المختار وان لم يكن بينهما بطلت الصلاة لانه
يكون سجوا امامت يد القبلة او احدهما فتبطل الصلاة وان كان
البا بطلت الصلاة سواء كان في الوقت او **اوله** ويشترع في الصلاة
ويجوز فيها القيام مستقلا مع المكنة ثم ينوي ويقول **اصلي من**
الظهر مثلا اذا ذكر حبه فربما الى الله ثم يصبر ويقول الله ابرتم يقول
الحر وسنة اخره ويبلغ الى ان تصل الفاه حركته ويحجب الوضع
ويذكر الله ثم يمتنع مطيئا ثم يسجد على سبعة اعضاء وهي الجبهة
والكفين والركبتين واما في الرجلين فيجب ان يكون موضع الجبهة

الركبتين
استدرا

طاهر



طاهر المكان مؤمن وقف المصلي موضع فتعذر المشقة ومواضع
مساحة وهو لا يخلو اما ان يكون موضع الجبهة او غيره فان كان الاول
وجب جلوسه عن الخاضعة ثم يقرأ سوا كان متعذرا او غير متعذرا وان
كان الثاني وجب جلوسه عن الخاضعة المتعذرة لا غيرها ولو كان فيه عجا
غير متعذرة وموضع الجبهة طاهر **اصلي** ويجب ان يكون المكان
ما رواه او مباحا او مباحا ونافية ويكفي من القن بمضا صاحب الملك
بشرط ان يكون له اعتقاد ايجاز ما وبعد جاهل الغصب اذا صلى في المكان
المغصوب **واما المقدمة الخامسة** فتذكرها الله بقوله واقفا
على الارض الى اخره واعلم يا بني ان هذا الكلام اشارة الى الظاهر الختر
ذكرها والمعاين التي هي اياها لم يابول وليس اقوي اسباب الطبيعة
المسماية والشمس الى ما يشاء التي هي حشيتها افنتت الام السالفة
وبها افنتت عظم الطوائف الخالفة ولها كان كذلك كان حقيقا ان يفتني
عن العمل التي بها يحصل الكمال الاخروي والسعا البرية فان العبد
المعوج يجب ان يكون الاخلاص فيه مقصودا والتمسك من تواليب الدنيا
الدينية فيه موجودا ولما كان الرقبة المودع في الجحيم وتكن حشيتها فان
عبد الله في الدين وجب ان يكون كذلك عن غيرة الدنيا الشنيعة والحالة التي
بقتضا العمل للهوية مشغول ومعبود جعلنا الله واما ان من لم يعلمه وقول الله

وكان

خاليا طاهرا من الخاسه واقفا على الارض ما اغتتة الارض فلا يركل ولا
يلبس بالعادة ثم يذكر الله تعالى ثم يجلط مطيئا ثم يسجد ثانيا كما سجد اوله ثم
يقض الى الشامه ويقف اليه وسورة ثم يصنع كما صنع في الركعة الاولى
ثم يقف فيقول **اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا**
عبد ورسوله اللهم صل على محمد وال محمد ثم يقض الى الثانية ثم يقف الى
الثالثة ويقف اليه وحدها اخفا ان سنا وان شاسخ عمن الله فيقول
سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله ثم يصلي الركعة
لذلك ويشترط لكل ركعة في السجدة وسجدة وكذا العصر والعشاء الاخره والمغرب
ثلاث ركعات والضحى ركعتان ويجب للمسلم ان يقرأ في الضحى والضحى والضحى
المغرب والعشاء الاخره والمغرب في التلاوة ويجب ان يكون بدنه خاليا
من الخاسه وكذا ثوبه الاما على حشيه وايضا الصلاة واقفا **اوله**
اعلم ان المصنف رحمه الله ذكر كونا بعض القدر في هذا الفصل في اثبات
ذلك مما تراجد لا بعضه ببعضه ويجب ان يقرأ على الترتيب الذي قد مرنا
ذلك وذكرنا في كل ركعة عند كل ركعة ما ذكرنا في كل ركعة ذلك الصلاة
على الترتيب المذكور حيث تقدم بيان المقدمة الاولى والمقدمة الثانية
والمقدمة الثالثة وذكرنا في المقدمة الرابعة فقول **المقدمة الرابعة**
في مكان المصلي وقد اشار اليها الله بقوله **وجب** ان يكون موضع الجبهة

طاهر

وكان الى رحمة الله ما به وينقله الله بالاجابة جدير وهو على كل شيء قدير
اعلم يا بني ان من احكام هذه المقدمة انه لا يخلو اما ان يكون الارض
او ما اغتتة الارض فلا يركل ولا يلبس بغيره او فان كان الخا وجب
السجود عليه وان كان الثاني فلا يخلو اما ان يكون هناك شيء موجود غير الارض
او فان كان الاول وجب السجود عليه وان كان الثاني فلا يركل ولا يلبس بغيره
المقدمة الخامسة هي لباس المصلي وقد اشار الله اليها بقوله **وتبلى**
اخرا فقول **لباس المصلي** يجب ان يكون ملكا او مازنا او اقله ما ستر
العورة قبله وديرا ان جلا في جميع الجسد ان كان امرأه لقوله صلى الله عليه وسلم
وجبره فيه ما كان ساترا سواء كان ثوبا او غيره ومن احكامه انه لا يلبس
سائرا فلا يخلو اما ان يلبس المصلي او فان كان الاول وجب قايما بوجوبه
بالركوع والسجود وان كان الثاني فلا يركل ولا يلبس بغيره او فان كان الخا وجب
لا تحفل الصلاة في جلد ما يركل لوجه ولو دفعه في شيعه وفي وبره وفي صوفه
ولا لرب الخا الصل الى الله والرجاء في المغرب وسعاه عجز الصلاة في التوبة
التي هي سعة التوب البغلي وما الذي هم البغلي انما تمت بذلك طاق الصل
عليه علم حيث مقامه الخا بطله فزاد للضاري بقا انما كان عليه السلام
عليه السلام القارة مقابل ذلك القريب فاراد العبدون فناء على المباحية انما
الي ذلك القريب في كل ركعة اسلوا باجمعه **عليه السلام** **المقدمة السادسة**
الشرعية وقد ذكرنا في كل ركعة التي يجوز رفع الصلاة اذا كان في التوبة بآد

طاهر

والسبب من هذا من التوبة التي فيها ومنها انه لا يترى
 عنها الزخيمه ولو صاف الوقت عن التعليل اجزاء فزاة ما يجب منها
 ومنها انه لا يجوز ان يقرأ فيها غيره ولا ما يثبت بقا بقا فوق الغرضه
 ومنها انه يجب قول آمين بعد الحمد لان امين ليس بقرآن ولا دعاء
 وكما ان يقرآن ولا دعاء ولا يجوز ذكره في الصلاة اما انما المبيت
 بقرآن فظاهر واما انما ليست بدعا فلا يها اسم للركعة والطم غير
 المما ومنها ان الحمد والاختفات فالحمد واجب في الصلاة وهو
 واجب في باقي المصلي والعن الاخر والصحيح وادناه ان يسمع
 ان يلية ولا يحسن على المراء واما الاختفات فواجب في الاختفات
 الركعات المتباقيات وادناه ان يسمع نفسه ومنها ان الاحكام
 الواجبة في الصلاة لا تنقض الصلوة مع الجهر في بعضها ولو اقتضاها
 وهو على علم يوجب بها لم تنقض ويطلق الصلاة لان الجهر في العلم لا
 بعد الحمد والاختفات فان جهرها يوجب ودلك بالفتوى منها
 انه يجوز ان يقصد السجدة التي بعد الحمد في كل ركعة فيقرأ فيها
 فلو قرأها قبل القصد فلا يجزى اما ان يكون من غير ان يقرأها
 او لا يطل الصلاة وان كان التثنية فلا يطلها ان يذكر حمد العبد
 في اثنتي السجدة او بعد الفاع منها والاشغال بغيرها من التلويح
 وان كان

قوله ان يقرأ فيها غيره ولا ما يثبت بقا بقا فوق الغرضه
 قوله ان يقرأ فيها غيره ولا ما يثبت بقا بقا فوق الغرضه

وان كان الاول او جدد القصد واعاد التوبة وان كان الباطل اعاده ولله
 الشيعي الذي يحسن الحمد وان يجب قبله قبل الترتيب فيه ومن سببها
 الجهر بالصلوة في مواضع الاختفات وتبديل القراءة والترتيب هو حفظ الوقوف
 وتبيين الحروف وحيث ذكرنا السنة بحيث ان يقرأها وتقرأ بها ان
 تقول السنة مندوب واطيب الصلوة على فعله **الخامس في الركوع**
 وهو في اللغة الانحناء واذا في الشروع في الركعة اخذت يدها كفاه تركبته
 وهو واجب لقوله تعالى ولم يعزوا قدما بالركوع والامر بهذا الوجوب
 والركوع له واجبات ومندوبات اما الواجبات فحسب المأخوذ من
 كفاه تركبته كما ذكرنا وليس وضع اليدين على الركبتين واجب بل يجزى
 وان عز عن ذلك او يبرأه وان عز عن تركبته **السادس في السجدة** في الركوع
 معناه ان يثبت الركعة قبل الركعة الواجب **الثاني** في الركعة والاد
 هو الركعة المخرقة بالثنية في الركعة والفتحة الصغيرة وهو قولنا سبحان
 الله وتبسم الله الذي هو في قولنا سبحان الله العظيم وهو **الرابع**
 المنقصب منه **السادس** في المنقصب ومعناه السكون فيه
 بحيث يرجع كل عضو منه الى مستقره واما المندوبات فمنها ان يضع
 كفه على ركبتيه مفصيات الاصابع وان يدعو امام الشيعي والشيخ
 التسبيحات المذكورة وان يقول بعد الانتهاء من التسبيح

باب في الصلاة

وان كان

والرباعيات ووجوب بالفتوى له واجبات ومندوبات **اما الاجابات**
 فهي خمسة المأخوذ من بقية التسبيح والشهادتان والصلاة على النبي
 وآله واقل الجهر في التسبيح والصلوة ان يقول الحمد ان طاهر الحاشية
 وحده لا يقرأ له ويشهد ان يقرأ الحمد وهو **السادس** من كل على
 من والركعة **واما المندوبات** فمنها ان يجلس متورك ويجزى
 قد يبره عن موضع جلوسه وان يلبس الخي بطاهر اليد او باطها بظاهر
 اليدين **الثاني في التسليم** وهو من ان احدها قبل الاخر اما المأخوذ
 فتقول عليه السلام عليه وجه فتقول السلام عليه اي اليدين ووجه
 الله وبركاته واما الثانية ان يقول السلام عليه ووجه الله وبركاته
 فان اقتصر على احدها اجزأ وان لم يقتصر كان احدهما واجبا والآخر مستحب
 والتسليم واجب لقوله النبي عليه السلام في التسليم والتسليم عليه
 والمخبر من الصلاة واجب وهو متوقف على ترك التسليم وما يتوقف عليه
 الحبس واجب ولون التسليم واجب **الثالث** من تسليمها ان التسليم
 اما ان يكون منفردا اماما او ياميا فان كان في الاول سلم الى القبلة
 واي يمينه الى يمينه وان كان في الثاني سلم الى يمينه ووجه
 سلم تسليمين تسليما لا قد تهيان الا ان كان في الثاني تسليما
اما الايجاز في الدعاء والدعوات التي يابن بكبرية الدعاء والاسلام
 فيها التوجه قبل القراءة بسبع تليد يدينها لا ادعية مدونة في

السادس في السجود وهو في اللغة الخضوع وفي الشروع وضع الجبهة على الأرض
 وعرضاها المأخوذ من واما باقي المساجد السنة واجبات الا كان فلو
 احل باجدها سوا لم يطل صلاته والركعتين في السجدة ان كلاهما على واحدة
 منهما بافترادها واجبة للركعتين والتسبيح واجب لقوله تعالى واحدا وقد
 امر بالسجود والامر للوجوب والتسبيح واجبات واحكام ومندوبات **اما**
الاجابات فبعضة **الاول** السجود على سبعة اعضاء كما عرفت فان الكتاب **الثاني**
 وضع الجبهة على ما يصح السجود عليه **الثالث** ان لا يكون موضع السجود
 عاليا بالارض من قبله **الرابع** الذكر فيه كما تقدم في الركعة
 الطائفة كما تقدم ذكره **السادس** وقع الرأس منه **السابع** الطمأنينة
 في الوقوف كما تقدم واما الاحكام فانه انما لو نعت السجود في ما يصح
 من ذلك الضرورة ومنها انه لو كان في موضع السجود ما يمنع منه اختل
 له جفيرة ومحمولا في الارض بيا في جفيرة ومنها انه لو لم يتكلم في السجود
 على الجبهة سجد على الجفيرة ومنها انه لو لم يتكلم سجد على ففته
اما المندوبات فمنها انه يكره للسجدة الاولى ان يكون قائما
 ثم يجوي ساقا يديه وان يساوي موضع سجدة قدميه وان يرفع
 افقه وان يسجد فيه كما ذكر في الركعة وانه يجلس توكا **الثاني**
 التسبيح وهو واجب في الصلاة مخفية التثنية ومرة في الثلاثية

باب في الصلاة

والركعة

مواضعها يكبر ولا تلتفتا ثم يدعوا بالمسحوم ثم يركبوا شتين ثم يدعوا ثم يكبرون
 ويبتدئون فإذا فرغ من شغل الركعة وهو مخير بين تكبير الإحرام أيا يكبر بها
 الثانية فثبتت والاولى ان تكون الاولى فيدخل الستة الباقية في الصلاة تكون
 الثانية افضل ونحوها اجزاء ان ما دخل في الصلاة الترتيبا ما كان
 عنهما بعد **ومنها** التكبير عند الركوع وعند السجود وعند الانتصاب
 منه **وجه** الله ان الانسان لما كان متعلجا في الطبيعة الحيوانية منصرفا
 او قائما في الامور الدنيوية فاذا ارجع عقله علم انه يجب عليه ان لا يماضيه
 عنه واستلهى ما في طبعه من ابدانها كعبادة شئ غير ربها الى الله تعالى
 اعظم من الصلاة اذ هي اعظم العبادات فاذا جمع العبد اليها عن نفسه بقلبه
 عليها واي بالنية خطبها اليه ان هذا افضل عظيم ومقام عالي جليل كريم يحصل
 المتعبد به التماجد بهذا المقام وانه صار من اولياء الخاضعين الامام في
 جمع الاله فلهذا فلاحظ عظمة الله وحلله قدرته واهلها اجل من ذلك واعظم
 فيقول الله اكبر من فعلها عظمة **فشرع** في الزمان ويذكر الله نعمه بوجهه الى
 الركوع فيري ذلك حجة عالمية رفيعة فلا يحطها بكونها مفسدة في الطبيعة
 لان ليس بعد ذلك وتلاوه وكلام اعظم انما هو من الخشوع والاعتناء بالاله
 في الركوع فيلحقه العجايب فيرابع فذكره ويعلم ان حقيقة عبادة الله
 تعظم من خضوعه وتذله في ركوعه **فيقول** الله اكبر من هذه الحالة ثم
 اذا اخذ في السجود راعى ان السجود غاية التواضع لله تع لما روي عن النبي

في الركعة

ثم اقرب ما يكون العبد الى ربه اذا كان ساجدا فيلحقها الحاشية فيراجع
 فذكره فيركب الله ثم اعظم من ذلك ايعز ذلك حاله يتوهم الله اكبر من ما
 خطب اليه حقيقة عبادته اجزاء من تلك الحاشية افعالي او باع لنفها صفات
 اعالي فلهذا اقتضت الحكمة ان لا يفتنه تذكر التكبير في هذه المواطن الجليلة
 لحصل للعباد بملاحظة ذلك الفضل والغضبية **ومنها** القنوت
 وهو ما رواه الحسن بن علي بن الربيع عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو متخير في الصلاة للبيعة
 وغيرها اما في صلاة العزم مستحبين وفي الركعة الاولى قبل الركوع وفي
 الثانية بعد ركوعها وفي غيرها مستحب في ركوعها وفي الركعة الاولى قبل الركوع وفي
 قبل الركوع فان فاته قضاء بعدة ومما انه مستحب ان ينظر المصلح الى
 موضع سجده ويضع يديه على فخذه وحذاء ركبتيه قائما وينظر الى باطن
 لوجهه ويضع يديه على فخذه قائما وينظر الى ما بين يديه ويضع يديه على
 ركبتيه مراعاة وناظرا الى طرفي لوجهه ويضع يديه على فخذه اذ كان ساجدا
 ينظر بحره ويضع يديه على فخذه مستشهدا ومما انه مستحب ان يسمع المصلي بعد
 التسليم بما امكن واقله تسبيح الله عز وجل تسليما **واعلم** ان قطع
 الصلاة حرام لقوله تعالى ولا تبطلوا اعمالكم ويجوز ذلك الشارح في مواضع
 منها كالحول والخوف فوات غرض جازله وقيل لا ينافي قوله ولا تبطلوا اعمالكم
 بفعل موضع من رفع جازله فقلوا الميثاق فلهذا علمت الصلاة بالنية

في الركعة

الصلوات ككيفية واسباب واحكام اما الاسباب فمما ذكره في مواضع الامور
 المذكورة سبب في الصلاة **واما الكيفية** فهي صلاة واحدة تجب لكل واحد
 من هذه الاسباب عند حصوله ومعرفة هذه الكيفية مسبوقة بمعرفة وقتها
 الذي يجب اتيانها فيه فليذكر ان الله لم يذكر الكيفية ثانيا اما الوقت فهو
 ابتداء السبب الى الاختيار في الغلابة والارباب **واما الكيفية** فهو عشرين ركعة باربع
 سجرات كما ذكرها الله وتجب فيها النية كما وصفناه وتجب فيها الاستحضار
 والاستدانة والمعاينة كما تقدم ذكره **واما الاحكام** فهي اذا قامت
 الصلاة فلا يغلو اما ان تكون صلاة الزلزلة او غيرها وان كان الاول **المركب** لها
 وقت معين بل وقتها من الركعة الاولى اذا اداء من صلاة وان كان الثاني فلا
 يغلو اما ان يكون خسوف وكسوف او غيرها فان كان خسوف او كسوف او
 جب قضاءها مع الحال واختلاف الركعة ولا يجب مع عدم العلم واختلاف
 بعض المهر وان كان غير ذلك وجب القضاء مع الحال ولا يجب مع عدم العلم
 ومنها ان تقع حصول هذه الصلوات وحصول الصلاة الملتزمة فلا يغلو اما ان
 يتسع الوقت لها او يتضيق الوقت عنهما او يتسع للركعة ويتضيق عن هذه
 الصلاة او بالعكس فان كان الاول اشبه بغير الركعة وان كان الثاني اشبه
 للركعة وان كان الثالث او الرابع قد مضى في وقتها وقضاءها معها اذا
 حصل اسباب هذه الصلاة جاز ان يصليها مع الضرورة ما شيا والركعة

واجبا ثانيا ومنه ما جاء في احكامها المختصة بها وسياق بيان هذه النية
 على الترتيب المذكور انما اشاع **فلهذا** ومنع صلاة الامان وتجب عند سببها
 بها كالحول والخوف والكسوف والزلزلة واخا وفي النماز هي من ركعات باربع
 سجرات وتجب فيها النية اصل صلوة الكسوف مثل اذا ازلها حرمها فورية
 الى الله ويكره في الركعة او سورة او بقية فان قام ويتركه وسورة او بعضها
 وهكذا الى الركوع الحرام فينصب بطنه ويسجد ويعمل في الثانية كذلك
 فانه لم يركب سورة **فلهذا** ركوعه وانما اقر بعضها وفعل قلناه وتبين
 وبسبب **اقول** لا فرغ من ذكر اليوم في شرع في ذكر غير الصلاة اليومية
 امتلا بصلوة الامان على الترتيب المذكور وهذه الصلوات اعني الكسوف
 والكسوف والزلزلة واخا وفي النماز على المجموع صلاة الامان لان الصلوات
 انما تجب عند الخوف من حصول هذه الامور والامان هي الخوف فاطلوا عليها صلا
 صلوة الامان والخسوف والخوف والكسوف فخص بالخشوع وهو واجب اما
 الكسوف والكسوف فلهذا الترتيب انما اشاع في الركعتين من اوجب الله تعالى
 يحول الله في ركعة واحدة لا تعسف بوقت واحد من الناس واجبة فاذا لم
 ذلك فاخرجوا الى الصلاة **واما الزلزلة** واخا وفي النماز هي من ركعات باربع
 سجرات انما قبل هذه الركعات والطلوع يكون وهي صلة لها فقال كل ذلك
 اخا وفي النماز هي من ركعات باربع سجرات انما قبل هذه الركعات والطلوع يكون وهي صلة لها فقال كل ذلك

في الركعة

اما مع عدم الضرورة فلا **فصل** وصلاة النذر في نفسه **فصل** لما ذكرناه يا شريفي
 باقي الصلاة على الترتيب فعد صلاة النذر في نفسه وحكمها واحدا ما صحت
 النذر فانه يقول الله على صلاة كذا ان كان كذا وان كان غير كذا يقول عاهدت
 الله ان كان كذا اصلها كذا فان كان النذر في نفسه او في غيره اما الاول فلهذا
 مع يوفون بالنذر وقوله والموفون بالعهود بعدكم اذا عاهدوا واما
 الغير فالنذر في الراجح عنهم عليهم السلام واما الرابع فظاهره بلحق ذلك الحكم
 منها انما اذا صح النذر والعهد وجبت على النذر ووجب له ان
 يها على الفور على الوجه المنفرد ووجب النية فيقول **فصل** اصل صلاة النذر
 الواجبة على النذر في الصلاة فنية الى الله وبحج الاستحسان والاستدانة والمقارنة
 كالمقارنة وان يفعل وجبة عليه الكفارة وهي اطعام عشرة مساكين كل واحد
 مد والمدان اربعون دبر بالبركة ما عرفت بلغة فان لم يجد ما يبيع من المذبة
 منعت الصلاة في اول الوقت وكذا جميع الحقوق المالية مع التمكن من
 ادايتها ومنه انما يصح نذر كربة واحدة وايضا انما يصح ومنها انه
 اذا اطلق كانت صلاة كربة الصلاة اليومية ومع التيقن بحسب ما عرفت
 ومنه ان الحكم بالحكم اليومي من غير فرق **فصل** وصلاة الجمعة والعيد
 والموافاة ونحوه عند سبيلها وصلة صلاة الميت ان يوفى فيقول **فصل**
 على هذا الميت لوجوب فدية الى الله ثم يكبر ويشهد الشهادتين ثم يكبر الثانية
 ويصلي

في الصلاة

في الصلاة

ويصلي على النبي ثم تكبر الثانية ويصلي على النبي ثم يكبر الرابعة ويصلي على النبي
 ثم يكبر الخامسة ويصلي **فصل** لما ذكرناه يا شريفي في ذكر صلاة النذر في نفسه
 ولم يذكر صلاة الطواف استغنا بذكرها عما يأتي في ذلك وهو سند كرهاها
 ان شاء الله ثم اما صلاة الجمعة فهي واجبة وشروطها بعض الكتاب
 والمحرر اما الكتاب فلهذا في قوله تعالى الذين امنوا اذا نودي للصلاة من يوم
 الجمعة فاسعوا اليه ذكر الله واعلم ان صلاة الجمعة واجبة على كل مسلم
 شروط وكيفية واحكام اما الشروط فثلاثة الاول السلطان العادل المتكامل
 العبد والفرقة الثانية الامام احدى المذاهب الحنبلية والشافعية والحنفية والحنابلة
 في الاول وفي الثاني عليه السلام في الثالث والفرقة الثانية والفرقة الثالثة
 الثانية عليه السلام في الثالث والفرقة الثالثة والفرقة الرابعة في الثالث
 والمونات ويجب تقديمها على الصلاة وان يكون الخطيب قاعا مع
 المذبة فاصلا بينهما بالماء في غير اوقاتهما قبل الزوال الرابع
 البقاء وقصه فادي والبقاء شوط في افتقارها في اتمامها في التمام
 ثم واذا لم اقلها او لم اتمها او لم اتمها او لم اتمها او لم اتمها او لم اتمها
 بعد انقضاءها في الحسب الخائف لا يكون بين جمعيتين اقل من ثلاثين
 واما كيفيةها فهي كصلاة الجمعة عموما عن الظاهر وقد عرفت
 ذكر وقتها ويجب فيها النية فيقول مع وجوبها اصلها في الجمعة

في الصلاة

في الصلاة

عينا والجمعة على الله عليه واله في كل يوم وان فصل على كل يوم وان فصل
 في كل يوم وان فصل في كل يوم وان فصل في كل يوم وان فصل في كل يوم
 عليه السلام في كل يوم وان فصل في كل يوم وان فصل في كل يوم وان فصل في كل يوم
 الصلاة في كل يوم وان فصل في كل يوم وان فصل في كل يوم وان فصل في كل يوم
 مستحب في كل يوم وان فصل في كل يوم وان فصل في كل يوم وان فصل في كل يوم
 الشمس وضحاها ثم يكبر ويقول بسم الله الرحمن الرحيم في كل يوم وان فصل في كل يوم
 في كل يوم وان فصل في كل يوم وان فصل في كل يوم وان فصل في كل يوم
 ويستند ويسلم من كل ركعة وان فصل في كل يوم وان فصل في كل يوم
 اوقات وقتها في كل يوم وان فصل في كل يوم وان فصل في كل يوم وان فصل في كل يوم
 بعد الصلاة في كل يوم وان فصل في كل يوم وان فصل في كل يوم وان فصل في كل يوم
 الدعاء بما تقدم ذكره وان فصل في كل يوم وان فصل في كل يوم وان فصل في كل يوم
 المذكورين والتكبير في عيد الفطر عقيب اربع صلوات اولها المغرب واخرها
 صلاة العيد وفي عيد الاضحية عقيب خمس عشرة ركعة ولها طريقتان في العيد
 واما صلاة الاموات لفظ الصلاة عليها في جنازة حقيقة على الوجه
 مع الصلاة المتأخرة عنها في جنازة فيها ولا يتوسط فيها الطهارة
 عيها التسليم والقبول لها في صليها في صليها في صليها في صليها في صليها
 واحكامها اما الصلي في جنازة على اللقاية اذا قام به البعض فطهر اليدين

في الصلاة

لوجوب فدية الى الله واحكام النية كالتقدم ذكره واما الاحكام فمما انفع
 حصول الشرط على الاعيان وتنطبق في الاعيان والاعيان والاعيان والاعيان
 ويحجب عليهم مع حصول المذمة وتنطبق في الاعيان والاعيان والاعيان والاعيان
 منها ان المسافر يوم الجمعة تعاقب عليه احكام ثلاثة وهي الكفارة والتزيم
 والاباحات الثلاثة في كل يوم وان فصل في كل يوم وان فصل في كل يوم
 الزوال اليه من انقضاء وقت الجمعة وسباح فنية النهار ومنها انما يصح
 البيع عند النداء ويغفل عنه فكل من سئل عنها فاضل الاطفا وحل الرئيس
 والاعيان والاعيان والاعيان والاعيان والاعيان والاعيان والاعيان والاعيان
 المسند وتقدم الظاهر اذا المكين امامه ويصلي اما صلوات العيدين
 فهي واجبة مع وجود شرطها بعض الكتاب اما صلاة الفطر فلهذا في
 هذا الفصل في كل يوم وان فصل في كل يوم وان فصل في كل يوم وان فصل في كل يوم
 عيد الاضحية فلهذا في كل يوم وان فصل في كل يوم وان فصل في كل يوم وان فصل في كل يوم
 ولها شروط وكيفية واحكام اما شرطها في شروط الجمعة عرفت
 واما كيفيةها فهي كصلاة الجمعة عموما عن الظاهر وقد عرفت
 الثانية اربع بنحوه في كل يوم وان فصل في كل يوم وان فصل في كل يوم وان فصل في كل يوم
 ويرفع يديه بالتكبير فيقول **فصل** اصل النذر في نفسه وحكمها واحدا ما صحت
 في كل يوم وان فصل في كل يوم وان فصل في كل يوم وان فصل في كل يوم

في الصلاة

في الصلاة

وَأَمَّا الصَّلَاةُ فَأَيُّهَا وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ مَيِّتٍ مِمَّنْ بَلَغَ سِتْرَ سِنِّهِ وَصَلَا
 هَذَا ذَكَرَ كَانَ أَوَّلُ نَبِيِّ حَرَامٍ وَصَلَاةٌ عَلَى كُلِّ مَنْ بَلَغَ ذَلِكَ إِذَا
 وَلَدِيًّا أَوْ أُمًّا وَجَوَابًا فَقَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَاقِمًا وَ
 الصَّلَاةُ عَلَيْهِمَا وَدَفْنُهُمَا وَأَمَّا كَيْفِيَّةُهَا فَهِيَ عَلَى ثَلَاثٍ يَطْلَعُهَا
 أَوَّلُهُمْ أَدْعِيهِ وَاجِبٌ تَعْيِينُ الدُّعَاءِ الْفَضْلُ مَا ذَكَرَهُ الْمَرْفُوعُ وَهُوَ أَنْ تَكُونَ
 الشَّهَادَتَيْنِ بَعْدَ التَّكْبِيرِ الْأَوَّلِ ثُمَّ الصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّ
 الصَّلَاةَ عَلَى الْمَيِّتِ دَعَاءٌ فَالَّذِي كَرَّمَ عَالَمُ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ اللَّهُ حَتَّى يَصِلَ فِيهِ عَلَى
 حَيٍّ وَالَّذِي يَدْعُو الْمَيِّتَ بَعْدَ التَّكْبِيرِ ثُمَّ يَدْعُو الْمَيِّتَ بَعْدَ الرَّابِعَةِ أَنْ كَانَ
 مِنَ الْمَيِّتِ وَعَلَيْهِ كَانَ مِنَ الْمَيِّتِ قَوْلُهُ كَمَا رَوَى عَنْ الْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 أَنَّهُ دَعَا بِهِ عَلَى أَحْضَرِ الْمَيِّتَيْنِ فَقَالَ اللَّهُمَّ الْعَنْهُ فِي عِبَادَتِكَ وَلَا تَدُلَّ
 وَاصِلُهُ حَتَّى تَمُرَّ بِهِ اللَّهُ ثُمَّ دَعَا بِهِ عِنْدَ قَبْرِهِ فَتُجِيبُ مِنْهُ أَهْلُ الْقَبْرِ فَكَانَ
 مَجِيئًا قَالَ احْتَرَمَ مَعَ كُلِّ رُتْبَةٍ وَأَنْ كَانَ حَقْلًا قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ
 لِمَا وَابِيهِ وَطَائِفَتُهُ كَبِيرُ النَّاسِ وَصَلَّى بَعْدَ أَنْ يَرْفَعُ الْمَيِّتَ وَاجِبٌ
 فِيهَا التَّكْبِيرُ وَصَلَّى بِهَا كَمَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِبَ احْتِرَامُهَا فَتَقَدَّمَ ذَكَرَهُ
 غَيْرُهُ وَمِنْ سُنَنِهَا أَنْ تَكُونَ لَامْرَأَةٍ وَقَفَّ أَمَامَ عِنْدَ صَلَاتِهَا وَسَطِيحُ
 أَنْ كَانَ حَقْلًا وَيُوقِفُ الْمَامُورَ وَالْأَمَامَ وَأَنْ يَتَخَفَّ الْأَمَامُ وَيَرْفَعُ النَّاسُ يَدَهُ
 وَأَنْ يَكُونَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ **وَأَمَّا الْأَحْكَامُ** وَهِيَ إِذَا خَضَعْتَ فِي وَقْتِ الصَّلَاةِ

المكتوبة فزمت المكتوبة عليها مع صيف الوقت وتقدم مع اتساعه
 ومنها جاز الصلوة على قبر الميت بعد دفنه يوم وليلة ومنها أنه لو فات
 بعضها بعضها وأدرك البعض ثم الباقي لا يقرأ غير دعاء فان لم يقرأ الباقي
 القبر **وَأَمَّا** أَنْ مَا هُنَا صَلَوَاتُ لَيْلٍ كَرَّمَهَا اللَّهُ بِجَنَاحٍ لِي مَعْرِفَتِهَا
 ذَكَرَ صَلَاةَ الشُّفْعَةِ وَصَلَاةَ الْخُصُوفِ وَأَمَّا صَلَاةُ الشُّفْعَةِ فَتَرْطُوبُهَا
 الْقَصِيرُ فِي الرِّيَاضَاتِ وَاللَّغِيْمُ فِي كُلِّ بَارِعَةٍ كَرَّمَهَا اللَّهُ وَالْعَقْرُ وَاجِبٌ
 فِي الشُّفْعَةِ بِالنَّزْوَاطِ ذَكَرَهَا بَعْضُ الْكُتَّابِ وَالْخَيْرُ أَمَّا الْكُتَّابُ فَقَوْلُهُمْ
 وَإِذَا مَرَّتُمْ بِالْمَيِّتِ فَلْيَسِّرْ عَلَيْهِ جَنَاحًا أَنْ تَقْرَأَ أَمْرَ الصَّلَاةِ أَنْ خَفْتُمْ أَنْ
 يَغْتَنِمَ الْعَيْنُ كَرَّمَهَا اللَّهُ وَالْخَيْرُ وَلَقَوْلُهُمْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَصَلَّ عَلَى
 عِبَادِي مِنْهُمْ الصَّلَاةَ فِي مَعْرَمٍ وَأَمْنَعُ قَرْنِ الْعَرَبِ وَالصَّبْحَ لِحُجَّتِهَا
 عَنْ كَرَّمَهَا صَلَاةً عِنْدَ ذَلِكَ وَالسَّجْدَةَ وَبِهِ يَجِبُ رُحْصًا أَوْ تَضَرُّعًا
 الصَّلَاةُ وَقَرْنِ الصُّومِ وَتَرْكُ الْجَعْدِ وَالْحَجَّ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ وَأَمَّا
 الشُّرُوطُ فَخَمْسَةٌ الْأَوَّلُ الْمَسَافَةُ وَهِيَ أَرْبَعُ وَخَمْسُونَ مِيلًا وَالثَّانِي
 الْفُتْلُحُ وَكَانَ مِنْ ثَلَاثَةِ مِائَاتٍ أَلْفًا الْمَسَافَةُ ثَانِيَةً وَمَنْ مَرَّ بِهَا وَجِبَ فِيهِ
 الْعَقْدُ فَلَوْ خَرَجَ مِنْ مَرْتَبَةِ كَلَامِهِ وَالنَّصِيحَةُ وَالْإِيمَانُ وَفِي الْمَسَافَةِ
 أَوْ أَكْثَرُ لَمْ يَجِبْ لَهُ الْقَصِيرُ **الثَّانِي** أَنْ لَا يَقْطَعَ سَفَرُهُ لِمَا بَانَ فِيهِ
 الْأَقَامَةُ عَنْهُ أَيَّامٌ فِيهِمْ يَجِبُ لَهُمُ الْإِيمَانُ وَأَمَّا أَنْ يَكُونَ فِي الْمَسَافَةِ فَكَانَ

في القبر

استوطنته ستة أشهر أُمَّةً مَجْتَمِعَةً أَوْ مَنَفَرَةً فَيُجِزُّهَا بِأَيِّهَا أَمَّا أَنْ يَكُونَ
 الْمَلَأَ عَلَى الْمَسَافَةِ أَوْ دُونَهَا فَكَانَ الْأَوَّلُ قَصِيرُ الْمَسَافَةِ وَأَمَّا
 فِيهِ وَأَنْ كَانَ التَّكْلِيمُ الْأَتَمُّ **الثَّالِثُ** أَنْ يَكُونَ سَفَرُهُ مَسَافَةً أَلْفًا
 مِيلًا أَوْ يَكُونَ سَفَرُهُ أَكْثَرَ مِنْ حَضْرَةٍ وَهُوَ كَمَا خَضَعْتَ وَهُوَ إِذَا كَانَ بِمَقَرِّ
 فِي بَلَدٍ عَشْرَةَ أَيَّامٍ **الرَّابِعُ** أَنْ يَتَوَارَى عَنْهُ مِنَ الْمَلَأَ الْجَبَلِ أَوْ يَكُونَ
 عَنْهُ حُضْرَةٌ أَلْفًا فَيُجِزُّهَا بِأَيِّهَا الْقَصِيرُ وَكَذَلِكَ فِي عَمَدَةٍ فَإِنْ سَمِعَ إِلَى
 وَأَنْ وَرَيْتَ الْجَبَلِ يَجِبُ الْأَتَمُّ **وَأَمَّا صَلَاةُ الْخُفِّ** فَهِيَ مَقْصُودَةٌ
 سَفَرًا وَحَضْرَةً وَفَرَادَى لِقَوْلِهِ نَعَمْ فَلْيَسِّرْ عَلَيْهِ جَنَاحًا أَنْ تَقْرَأَ أَمْرَ
 الصَّلَاةِ أَنْ خَفْتُمْ أَنْ يَغْتَنِمَ الْعَيْنُ كَرَّمَهَا اللَّهُ وَالْخَيْرُ أَمَّا الْكُتَّابُ فَقَوْلُهُمْ
 كَمَا تَقَدَّمَ تَقْرِيءُ صَلَاةَ الْخُفِّ وَاجِبَةٌ عِنْدَ حُضُورِ الْخُفِّ وَحَرَامٌ أَنْ يَخْلُو
 أَمَّا أَنْ يَكُونَ يَتَخَفُّ الْمَلَأَ إِلَى الْمَسَافَةِ أَوْ لَا فَكَانَ كَأَنَّ الْحَوْلَ وَحَيْثُ الصَّلَاةُ
 حَسْبًا لِمَا كَانَ فِيهَا وَأَنْ كَانَ التَّكْلِيمُ فَقَدْ وَرَدَ لَهَا ثَلَاثُ لَيْفَتَيْنِ
 أَوْ لَهَا صَلَاةُ ذَاتِ الرِّفَاعِ وَأَنْ تَكُنْ ذَاتُ الرِّفَاعِ لِأَنَّ الْأَرْضَ الْبَرِّيَّةَ
 بِوَادِيهَا وَنَزَلَتْ هَذِهِ الصَّلَاةُ عَلَيْهِمْ أَرْضَ ذَاتِ حُدُودٍ وَمَلُوءَةٍ فَحُتِّتْ
 عَمَّا وَلَيْفَتُهَا أَنَّ الصَّلَاةَ لَمْ يَخْلُو الْمَلَأُ أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا فِيهِ الْعَقْرُ وَلَا
 فَكَانَ الْأَوَّلُ قَصِيرُ الْمَسَافَةِ فَجِزَّ بِأَيِّهَا بِالْمَسَافَةِ كَرَّمَهَا اللَّهُ وَفِيهِ
 فِي الثَّانِيَةِ حَتَّى يَجُوزَ ثَمَّ بِلَى الطَّائِفَةِ الْآخَرِ فِي صَلَاتِهِمْ وَأَنْ كَانَ التَّكْلِيمُ

وَأَنْ كَانَتْ فَرِيضَةً الصُّبْحُ كَانَ كَمَا ذَكَرْتُ وَأَنْ كَانَتْ الْمَغْرِبُ صَلَّى بِالطَّائِفَةِ
 الْمَوْلَى كَرَّمَهَا وَفِيهِ ثَلَاثَةٌ حَتَّى يَجُوزَ ثَمَّ بِلَى الطَّائِفَةِ وَفِي صَلَاتِهِمْ كَرَّمَهَا
 يَجِبُ حَيْثُ التَّكْلِيمُ حَتَّى يَجُوزَ وَاسْلَمَ وَأَنْ شَاءَ عَمَلٌ وَفِي صَلَاتِهِ الطَّائِفَةِ الْحَوْلَ
 كَرَّمَهَا وَبِلَى الطَّائِفَةِ الثَّانِيَةِ كَرَّمَهَا كَمَا بَيَّنَّا قَالُوا فِي سَبَبِ الْعَقْرِ وَجِبَ حَوْلُهُ
 سَوَاءً كَانَ الْعَدُوُّ مِنْ لَدُنْهُ أَوْ مِنْ غَيْرِهِ وَحَيْثُ ذَكَرْنَا لِلْقُرْآنِ وَالْأَرْبَاعِ
 نَشْرَحُ فِي ذِكْرِ الْأَحْكَامِ **فَقَوْلُ** الْأَحْكَامِ الَّتِي يَطْلُبُ الصَّلَاةَ مِنْهَا أَنْ
 الشُّرُوطُ وَالشُّكْلُ وَحُصُولُ الْمَصْلُوحِ بِحَقِّهَا حِينَئِذٍ أَحْكَامٌ وَلَا يَدْرِي مِنْهَا
 لَا يَدْرِي مِنْهَا قَبْلَ الْحُكْمِ الَّتِي تَلْحَقُهَا الْقَائِمَةُ فِي الشُّرُوطِ وَالشُّكْلِ وَالْأَرْبَاعِ
 الْقَلْبُ يَعْرِضُ بِهَا بِالْمَالِ وَأَمَّا تَعْرِيفُ الشُّكْلِ فَهُوَ التَّوَرُّدُ بَيْنَ الْبَطْنَيْنِ وَلَا
 مِنْ دُونِهِ وَهِيَ أَمَّا الْأَحْكَامُ الَّتِي تَلْحَقُهَا الشُّرُوطُ وَالشُّكْلُ أَمَّا تَعْرِيفُ الْأَحْكَامِ
 الشُّكْلِ الصَّلَاتِي فِي ذَلِكَ الْأَمْرِ الشُّكْلُ فِيهِ وَكَذَلِكَ الْأَمْرُ الشُّكْلُ فِيهِ وَالْأَرْبَاعُ
 الْمَرْفُوعَةُ الَّتِي فِي الصَّلَاةِ كَالْبَطْنَيْنِ وَالتَّسْبِيحِ وَأَمَّا إِذَا كَانَ وَجِبَ فِيهِ
 أَحْكَامٌ وَأَمَّا إِذَا حُصِلَ الشُّكْلُ فِي أَمْرٍ بَعْدَ انْتِفَالِ الْمَصْلُوحِ عَنْهُ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ
 الشُّكْلَ عِبَارَةً وَلَا يَجُوزُ بِهِ حَرَامٌ إِذَا كَانَ الْأَمْرُ الشُّكْلُ وَفِيهِ لَمْ يَكُنْ الْأَمْرُ
 الْمَرْفُوعَةُ كَالْوَكْنِ الشُّكْلِ فِي حُدُودِ الرِّفَاعِ فَإِنَّ الشُّكْلَ يَكُونُ مَعْرِضًا لِيَجْعَلَ الْأَحْكَامَ
 لِلْعَقْرِ فِي الشُّكْلِ مَا دَامَ الْمَصْلُوحُ يُخْرِجُ عَنْ الصَّلَاةِ بِالتَّكْلِيمِ فَإِذَا خَرَجَ مِنَ الصَّلَاةِ
 ثُمَّ حُصِلَ الشُّكْلُ لَمْ يَكُنْ مَعْرِضًا **وَأَمَّا** أَنْ مَنْ مَرَّ بِهَا فَعَمَلُ الْأَرْبَاعِ وَالصَّلَاةِ أَوْ

في القبر

فان



يحلوا ايماناً بينك وبين الاثنين والملائكة او بين الثلاثة والاربع
او بين الاثنين والمربع او بين الاثنين والاربع او بين الاثنين والاربع
بني على الزايد فاعلم الصلاة **و** احتياطاً ان تتابع ركعة من قيام
او ركعتين من خلو وس وان كان الثلثة فليكن ذلك من غير فرق وان
كان المثلث بني على الزايد **و** احتياطاً تركعتين من قيام وان كان
المربع بني على الزايد وسلم او اثنتين ركعتين من قيام وركعتين من خلو وس
و عليه النية فيقول **اصلي صلاة الاحتياط للوجوب**
فنية الى الله ونحب يا محمداً من الاستحضار والاستدانة و
المقارنة وعري فيها المداخلة فان كانت صلاة تمام كانت
نافلة وان كانت ليست بتمام كانت اتماماً **و** احتياطاً **سبحان** التيمم
تحت كل نية ونقصان يتطل الصلاة بعد ركعة او يتطل التيمم
وهذا الصابط كل نية في جميع احوال المصلي وسجد التيمم
سجدتان حقيقتان يوقعا المصلي بعد التسليم **و** احتياطاً
النية والركعة والشجيرة التسليم **و** احتياطاً الصلاة انه
يتطلها ما يتطل الطهارة عند كان او سهواً او ظمراً او اقله
حرماناً فصاعداً والفقير والغافل الذي يعبد على يده لا يتركها
والبكامل والدينا ووضع اليدين على الخصال ولا يتطلها راحة السلام

كيفية تركها بطلت صلوة وان فعل ذلك الامر الذي يحمله من غير علم لان
جاهل الحكم لا يعتد وذلك بالمثل اذا قرئ ذلك فيقول **الحكام** التي تلحق
التيمم ونحوها انه اذا حصل التيمم فلا يلزم ان يكون عن ركبة او غير ركبة
فان كان الاول فان كان على باق اليه فيجوز وان لم يكن على باق اعد الصلوة
وان كان الثاني فلا يلزم ان يكون يجب الله الاول فان كان الاول متواذلاً
سبحان قوله المداخلة وذلك هو في السجدة قطع والى المداخلة فاما بالسجدة ان شاء
وان شاء بغيرها كما اذا سجد في السجدة وقيل في السجدة في الركعة وقيل
وليتمه بقضائه الركعة وكما لو ركع الركعة انه لم يستعمله او ذكر ان
قد ترك سجدة من التيمم فانه يتبدل سجدة بعد التسليم وان كان المداخلة
فوكما اذا سجد في الركعة بعد فوات المداخلة او المداخلة او التيمم في الركعة
والسجدة او الطهارة فيها او في مع الواس منها والسجدة على احد اعضا
السجدة فانه يتم في صلاته وما عدا ذلك **واما** الحكم التي تلحق السجدة
فبها ان المصلي اذا حصل له السجدة فلا يلزم ان يكون في الثانية ان
الثانية او المداخلة فان كان الاول والتاخير فالتوقف فان حصل اليقين
بني عليه وان لم يحصل واسم السجدة الصلاة وكذا في جميع احكام التيمم
يجعل التوقف من جهة الركعة وان كان المثلث فلا يلزم ان يكون في الثانية
او المداخلة فان كان الاول فله كما ذكرناه وان كان المداخلة فله كما ذكرناه
على

في الركعة

في الركعة

واصطلاحاً اما الملقى فهو عبارة عن النوى والطهارة لقوله تع خذ
من اموالهم صدقة بطريقهم وتركهم بها اي تيممهم في قول
الركعة عبارة عن نفوس المال كيف تكون في النوى والطهارة **واما**
سبب النوى فاطلاقه على هذا السبب المسبب باسم السبب واما المصطلح
فقد قيل في عدة تعريفات منها انها صدقة مائة مؤخره فاصل
الشرع ابتداءً واما سميت صدقة لقوله تع اما الصدقات الاله و
قولنا راحة المذوب والمذوب فقوله تع اما الصدقات الاله و
يخرج المذوب وقولنا ابتداءً يخرج الكفارات وانما ذكرها المص بعد
الخراج من الصلاة ابتداءً بكلام الله العزيز وهي واجبة بالكتاب
والخبر والاجماع اما الكتاب قوله تع خذ من اموالهم صدقة الاله و
واما الخبر فلقوله تع ما من ذم ولا يمنع ركعة مائة الاحبسة الله يوم
القيمة لا يفرق قرب وسلطان الله عليه سبحانه افرع بين يديه وهو عبيد
عنه فاذا امر الله لا يحصى عنه امكن من يديه فيقضي كما يقضي الغلتم
يصير طوعاً في غنقه وذلك معنى قوله تع سيطون من اكلوا من يوم
القيمة واما الاجماع وظاهره **واما** انه حان علم اجابها الفقهاء
الى المعنى افرع لهم عندهم نصيباً معلوماً لطفاه من عز وجل لا يلبس
الفقير محروم من نصيبها لهم على المساواة اعانة لهم على المعاملات

اذ اذ قتل سلام عليكم والتميت العاطلين ولا سؤال المباح دون
الحرم ومنها وجوب القضا وتقرين ان نقول قضا الصلاة في
اليوميه واجب لقوله الله عليه وسلم فانيته صلاة فليقضها
كما فانيته فالصلوة الموقوفة بوقت معين فلا يلزم ان يكون
المشايع لم يشوع لها قضا اولاً فان كان الاول متواذلاً العبد
وان كان الثاني محققاً بوجوبه في الاسلام واما ما من السبب
فيما الضيق والاحتياج المستوعب في الحيز فاما ما من النوى والنوم والا
عما الغلتم توعيد فعلى هذا يجب عليها وعلى الكافر القضا اذا سلم
القضا لكن المشايخ اسقطوا ذلك عنه رخصة له وترعية في الا
سلام فاذا افانت الفريضة اليومية وجب قضاها كيف شاء
المكلف قبل الفريضة اليومية او بعد ما مع سعة الوقت سواء كان ذلك
الفريضة فريضة ذلك اليوم او قبله فاذا افانت في السجدة قضيت
في الحيز قضيت مضافاً اذا افانت في الحيز وقضيت في السجدة قضيت
تماماً **وقد** ومنها الركعة وهي تجب في تسعة اشياء الابل والبقر والغنم
والذهب والفضة والخضرة والنوى والتمر والزبيب ونحوها
فيها النية فيقول اخرج ركعة مالي للوجوب فنية الى الله **اقول**
الركعة قيمان ركعة المال وركعة الابواب ولها معنيان لغويان

واصطلاحاً

في الركعة

في الركعة

واما دخل الخلق على المستحقين لغير احد من قبل الاغنيا والاحقر قبل
الفقر اما الاول فليخرج الاغنيا باموالهم وعقلهم عن حلقهم وما لهم
ولم يجعلوا لهم بينهم الحقوق الواجبات بحسب الله عنهم البركات لان
من وهبوا للفقير او اقرضوا بالقليل الفقير لم يجد الفقير فقيرة
في اواخره وزحرفته فلم يثقل به ولا يجد احد ان يمنعه البطالة المتوافرة
في الدنيا والاخرة واما الثاني فلان الفقير لم يقنع بقدر كفايته ولم يجعل
في طلبه بل ياجتهد في حاجته ويستخرج في الحاجة ويتناول الحاجة فيصيق
تحت الركة عند عدم الاضاف الى اغنيا عن باقي الفقير فلو ادى الغني
الحق الذي عليه وجب واجل الفقير في الطلب لمحصل اللقاة واطل الفقير
ولكن الفقير من الاغنيا قابلوا اللقاة بالرحمة من دخل الفرس على اهل
الايان **اما الركة المال** وانما الركة **الاول** ما تحب فيه
التماسه عليه الثالث من ركة الرابع وقت ادائها والمصرحة
ان الله ذكر الركن **الاول** لا غير وشرح في بيانه على المذكور في الكتاب
ثم توجه الى باقي الاركان اما يجب فيه فانه يجب في الانعام الثلاثة
والغلات الاربع والذهب والفضة وقدر عدها المتضمنة وبحث
النبي والمقارنة واستدراكه في اخرجها وصورتها كما وصفها
المصنف رحمه الله ويبحث فيها الاستحضار والمقارنة واستدراكه
نحو

للملك ذكر فيما تقدم ويلحق بذلك احكام باقي ذكرها فيما بعد ان شاء
تعالى **قوله** في كل خمس الا بل يشاء الى ان تبلغ ستا وعشرين فقيها
بنت مخاض ثم في ست وستين بنت لبون ثم في ست وستين بنت لبون
احدى وفي كل خمس حتى ان تبلغ مائة واحدى وعشرين فكل
سنتين حققة وفي كل اربعين بنت لبون **قوله** هذا بيان ما يجب في كل
الانعام الثلاثة اعني الا بل اذ انعامها انما اعني الا بل والبقر
والغنم والصب المعترف به الا بل اثني عشر نصا بالاحكام المستصوب
والنصاب هو العدد المعترف الذي يتعلق الركة به في نصابها اخذت
المصنوب الذي اذنته علامة وذلك لان الفقير لا يقدر النصب عبادات
احدها ما ذكره المصنف وهو قوله في كل خمس الا بل يشاء والاحدى في كل
وفيهما ستا ثم عشر وفيها ستان وهذا الى اخره ويصنفون نصابا الى نصاب
احد بلون المعترف هو النصاب الاخير ونظره فاذ في الفقير بينه وبين
انسان ان يصدق على كل صاب بدينه لزمه على قول المصنف **قوله** درهم
وعلى قول الفقهاء درهم واحد فاذا بلغت الا بل ستا وعشرين فقيها
بنت مخاض وبنت الخاط اليها **قوله** ودرهم في الثانية اي
تكون امرها يعني حلال فاذا بلغت الا بل ستا وثلاثين فقيها بنت لبون
وهي اليها ستا ودخلت في الثالثة يعني امرها دات لب فاذا بلغت

الا بل ستا واربعين فقيها حققة اي التي لها ثلاث سنين ودخلت في
الرابعة واستحققت ان يطربها الفحل وتعمل عليها فاذا بلغت الا بل احدي
وستين فقيها بدخلة وهي التي لها اربع سنين ودخلت في الخامسة
والجدة اعلا انسان الا بل الماخوذة في الركة ثم في ست وستين
بنت لبون فقد تقدم تعرفنا اليها فاذا بلغت الا بل مائة واحدى
واحدي عشر في كل خمس حققة وفي كل اربعين بنت لبون
وهذا بالغام بالغ واذ لم يكن اعتنا بالمراتب للنصابين في مال كالمالين
فانه يكون ان يعتبر فيها المراتب ويكون في فيها خمس بنات لبون وكل
ان يعتبر فيها الخمسين ويكون فيها اربع في حفاق والحيار حينئذ
لذلك لانه مع اخرج احد الاربعين يتحقق الامتثال ويخرج عن
عمدة التكليف **قوله** واما البقر في كل اربعين بنت لبون
متبعه وفي كل اربعين سنة **واما الغنم** في كل اربعين سنة
ثم في مائة واحدي عشر في كل اربعين ثم في كل مائتين وواحدة ثلاث
سنوات في كل ثلاث مائة وواحدة اربع سنوات في كل مائة شاه بالغام
بالغ **قوله** لافق بين البقر لما موسى في علم الركة فانه يضر بعضها
في البعض ويعتبر فيها النصاب وللبقر نصابان احدهما ان ادا بالغ
ثلاثين فقيها يتبع او يتبعه والتبع الذي له في سنة وذلك انه
يتبع ويناديه ولا له يتبع امه في الرعي والاخر اذا بلغت اربعين

فقيها ستا والسنة هي التي لها ستا ودخلت في الثالثة **والغنم**
خمس فقيها كما ذكرها المصنف رحمه الله بيته ولا حاجة الى ذكرها
اما الاحكام فمنها ان كل اربعة نصاب ولم يبلغ الاخر
يجب فيه الركة وجرت العادة بتسمية ما يتعلق به الركة بسبب
نقص النصاب من الا بل تتأخر من البقر وقضاء من الغنم ففوق
وقد يطلق لفظ الغنم على ما يجب الركة فيه مطلقا **ومنها**
يجب ان يكون سائمة اي يسبح الى البحر ونوره فلو علمت اجزوم
من الجوز لم يعتبر عليها اسم السوم ولا اعت فيها الركة ومنها لو
وهو انما يشترط **قوله** ويعبر في الاول بمناخدة الهدال الثاني
ومنها انه لا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين متفرق **اما الاول**
فانه لو اجمع النصاب للمالك في الرعي والترحال والمبيت لم يعتبر
فيه النصاب لان اعتنا بالركة انما هو بحصول النصاب في ملك
يجل واحد واما الثاني فانه لو اجمع لرحل نصابا في ملكه وهو
متفرق في الرعي والترحال والمبيت اعتبر فيه الركة ولمعتبر با
فترا فانه اذا اجمع في الملك **قوله** واما الذهب في كل اربعين
شكلا نصف متقال وفي اربعين مائة فيرطبان بالغام بالغ و
ما الغنم في كل مائة درهم **قوله** درهم ثم في كل اربعين
درهما درهم بالغام بالغ **قوله** المصنف في رعيها في كل

المراد بالمراد

المراد بالمراد

المراد بالمراد

فيها

وهي بعض احد عشر مائة كما مله ثم تدخل في **الثانية** **الفصل** في شرط في
زكاة الذهب والفضة شروط ثلاثة الاول النصاب كما ذكره للصر
فلا يجب والفضة نصابان اول وثان فحول النصاب شرط في وجوب
الزكاة في النصاب الثلاثة لئلا يملك الزكاة في ذلك ان يملك عشرين
دينارا لم يجب في الاربعة الدنانير شيئا اذا املك العشرين او
ملك بعد ذلك الاربعة ويجب فيها الزكاة كما ذكر المص وكذا في
الفضة لها نصابان الاول ما بين خمسين والثاني اربعون فلو
ملك اربعون قبل المائتين لم يجب عليه فيها شي وهذا الحكم
مختص بالذهب والفضة دون غيرها **الثاني** في الحول وهو مضي
احد عشر شهرا وحول الثاني عشر كما تقدم ذكره **والثالث**
ان تكون منقوشة بسكة المعاملة والذهب سنة ودوايق
والدنانير ثمان حبات من الشحير ولحق بذلك احكام منها لو
سكن الذهب والفضة فرائد من الزكاة فلا يخلو اما ان يكون
قبل الحول او بعده فان كان الاول سقطت الزكاة وان كان
الثاني استقط منها لئلا يخلو بقفه لاهله وحاله عليها الحول
فلا يخلو اما ان يكون حاضرا او غائبا فان كان الاول وجب
فيها الزكاة وان كان المالك لم يمت ومنها ان يخرج ان يجبر
احد الجنتين **قوله** واما الحنطة والشعير والتمر والزبيب

في الزكاة

في حرم

في حرم فيها اذا بلغت خمسة اوسق مجموعها الفان وسبعاوية رجلان
ففيها العشران سقطت سبعاوية وشبهه ونصف العشران سقطت الدوايق
وشبهها **الفصل** اذا بلغت الغلات الاربع المعداد المذكورة وجبت
فيها الزكاة كما ذكرها المص ولهذه المذاهب حكم يفتي بها دون غيرها
لان غيرها وجب اخراج الزكاة منه حال وجوبه تغلقها به واما
هذه الاربع فكلها بخلاف ذلك فانه يتعلق الزكاة بها عند بدو
صلاحها كالاحمر والاصفر في الثمار ونحوها في الطعام وكونه
حرمه في الغنم ويجب اخراج الزكاة منها عند بلوغها وذلك
عند الحنطة فلو صار البصر طبا والحرم عنها وبلغ النصاب لم يكن له
اعتبار واعتبار النصاب فيه عند حفاة ويجب ان يكون النصاب
جنسا واحدا **والغلات** ولو كان جنسين لم يجب فيه الزكاة وشبهه
الشحير وهو ما يرب بول وهو الذي يسترب بعروقة وشبه الدوايق
هو ما يثرب بالرد والي كالزبيب والجلاديف واما ذلك فلو
كان احدهما اقله وان يشا وبها اجرت الزكاة نصفان ونصفه
العشر ونصفه نصف العشر ويخرج المؤنة وما يحتاج الى ذلك من
العارة وغيره ويجب بعد ذلك النصاب ويخرج الزكاة ويخرج
ذلك ذكره في المذكر الاول اعني ما يجب فيه الزكاة **فشرع** بذكر **الثاني**
اعني الذي يجب عليه وفيه **قوله** على كل بايع عاقل ماله للزكاة

في الزكاة

متن من النصف ولا يحس على الغائب في ماله الذي لا يتمكن منه و
يعتبر الحول بعد عوده وتمكنه من ماله ولا يجب على صاحب الدين
زكاة سواء كان حلالا او محرما او غريبا **الزكاة** **الثالث** من يجب له ولا
يؤثر في هذا الكبر مع معرفة اصناف واصناف واحكام اما المصنف
فثمانية قوله ثم اعلم انما الصدقات للفقراء والمساكين الايداما الفقرا
والمساكين فهم كل لا يملك مائة سنة له ولعائلته على قدر حالهم
بما ملك احداهم الخادم والمرس والذرة وهو من تجل اهل الحاجة
ولا ينظر او اما العاملون عليها فهم الذين يجب عليهم الصدقات
من اهل بيته واهل بيته واهل بيته واهل بيته واهل بيته
مع المسلمين وفي الزكاة هم العبيد المالكون ومن غنت الشدة ومن
وجب عليه كفارة وعدم ما يعتق والغاريون وهم المدينون
في غير معصية وفي سبيل الله وهو ما كانا فربما كسبوا المساجد او
بناء القنابر واليهاد واما ذلك وابن السبيل هو من انقطع
في الطريق وان كان غنيا في ذلك والضيف النازك به بشرط ان
لا يكون سفرها معصية واما **الاصناف** فتلاثة الاول
المكان ومعناه ان يكون املايا كيعقوب بن عبد الله وامامه با
لنفس بالانقليد ويبي ان ذلك ولا يجب **الثاني** من
الثاني ان لا يكون من محرمه تحت نفقته كالعجوز والزوج

في الزكاة

في حرم

والمول الثالث ان لا يكون هاشما وان كان الكفا شيئا حاز وكذا الوقة
المخ من ثمانية حاز له من الصدقة واما الاحكام فمنها ان
الامام اذا اطلب الزكاة وجب دفعها اليه ولو قال المالك اخرتها
قبل ان يملك ولو كان الامام خائبا استند فقما الى الفقيه المامون ومنها
ان يجوز ان يجس الزكاة احدا اصنافا وفيها عليهم افضل ومنها انه
يجوز ان يعطى الفقير اقل ما يصح تملكه واحدا كسنة لان خير الصدقة
ما بقيت غنا ومنها انه يسقط مع حبيبة الامام سهم السجعة والمز
قلوب ومنها انه ينبغي ان يعطى اهل المسكن زكاة الذهب والفضة و
اهل البخل زكاة الامعاء ويوصل بذلك من يستحق من قولها **الزكاة** **الثاني**
وقت وجوب اداها وهي على احد عشر شهرا ودخل **الثاني** **الفصل** في
شرائط الوجوب في هذه المولد **الفصل** في النصاب وامكان النصف والعموم في
الماشية وفي الاقان كونه سادس او ذائرا ويجب على الفور والذليل على
ذلك وان يقول الزكاة حلال مستحق اي طلبه وليه وكل ما كان كذلك
يجب على الفور ينبغي ان الزكاة تمت على الفور اما بيان الصغر فيقول
اما لو ما حوتم الى قضاة او اما انما المستند في قوله نعم انما الصدقات
الاية اما ان طلبه وليه فلو قال نعم الله وبي الذي اموال واولاد
الزكاة واما الكبر في قضاة ويجوز ان نفيه عليها فنقول **الفصل** اما طلبت
لحاجة الفقير وكل كان كذلك لا يحتمل التاخير فنصدف الكبرى فنصدف

النبيذ يكون واجبة على الفور وذلك هو المطلوب ولا يجوز تأخيرها
 إلى الغد كما تنظر المستحق فلا يجوز بقدر مما قبل وقت الوجوب ولو
 عدم المستحق ببلده وتعلقها فقلت لم يفتن **قوله** ومما تركه الفطر
 ويجب على كل مملوك من ثمنه السنة له ولعياله عرج عن كل شيء من الجباس
 الشبهه صاعا بملة الفطر الجوز والكثير الظاهرنا وما يفتن فيخرج
 هذا الصاع إذا تركه الفطر لوجوبه فربما إلى الله فان كان الوقت
 وجب الغضا **قوله** الزكاة مائة من الدراهم في كفاة الأموال وهذا شاذ
 إلى كفاة الإبرار وهو واجبة بخص الكتاب والخبر إنما للثنا فقولته قد
 أفصح من تركي وذكر اسم به فصلي وإنما ذكره كفاة الفطر وأما الخبر فالنص
 الواردة عنهم على السلام وكفاة الإبرار لها أيضا أربعة أركان الأول
 فيمنح عليه الثاني في نفسه الثالث في غيره الرابع في ماله أما
 الأول فأنما يجب على البالغ الجاهل الغني يخرج من نفسه وعن
 عياله وأولاده وصغيره وصغيره ولو كان بعض عياله غائبا فلا يخرج
 أما أن يكون بغير ماله أو لا فإن كان الأول وجب الإخراج عنه
 وإن كان الثاني فلا ومعنا العبد له أن تصرف هذا الوصف حقيقة
 عرفية عند خوله هلال شوال على الحمل المعال وعند الإخراج عن
 الزوج على الزوج ولذا عمن يخرجها إن كانت أهل لذلك
 وأما الثاني فالصائب إخراج ما كان وقت بلده وأفضل ما يخرج
 التمر

الزكاة

التمر لأنه أسرع تنافا وأقرب نفعاً وكان أفضل ولا يجزئ الميسر من التمر
 ويجزئ الخبيث ويجوز إخراج المضاعف التمر مثلاً على النوى والمجناب
 الشبهه في المنطقه **قوله** يخرج من هاتكة الفطر التي أنشأها لها
 المصاحبة بقوله الحسن الشبهه في المنطقه والشجيرة والتمر والزبيب
 والارز والاقط والملين ومما تركه الفطر الجوز والكثير الظاهرنا
 أربال العرب إلى اللبس فقولنا أربعة أربال يخرج عن كل رأس صاعاً
 ونحوه النبيذ وإخراجها كما ذكرها المصاحبة وفيها الاستحضار والمقا
 والاستدانة كما ذكرها فيهما يوقد ويجوز إخراج القيمة عن الإحسان المذكور
 ويجمع فيه إلى القيمة السوفية وأما الثالث فقولنا فوقها التفتن
 عليه من طلع الخبز الثاني إلى صلاة الغداة ويجوز تأخيرها إلى وقتها
 صلاة العبد أفضل ويتصديق عند صلوة العبد ولا يجوز تأخيرها عن
 الصلاة إلا لأعداءه والمنظار المستحق ويكون قبل صلاة العبد وطهره
 وبعد صدقة ولو فانت وجب قضاءها وأما الرابع فصرفها
 مصرف كفاة المال ويجوز دفعها إلى الإمام ويتولى الملاءة إخراجها
 ولا يفي الفقيه أقل **قوله** صاعاً ما لا يتسع لهم وأقصا
 الغرابية أو لا لقوله صدقة وذوهم محتاج من الإبرار
 أن استحق ذلك **قوله** ومنها الخبز وهو يجب في إباح التجار

الزكاة

والصناعات والزراعات والمعادن والغوص في الكفور وعتائم دار
 الحرب وانما يجب في إباح التجارات والصناعات والزراعات بعد إخراج
 مونة السنة له ولعياله على الإقتصار من غير إسراف ولا تقدير ويجب
 فيه النية فيقول يخرج هذا الخبز لوجوبه فربما إلى الله ويوصل بضمه
 إلى فراء العلويين وباقى الهاشميين أن شأوا بالتأمام عما يفعل
 به مما شأوا والمعادن والكفور يشترط فيه نصاب الزكاة والغوص
 دأى فيه دينار **قوله** الخبز واجب في الأشياء التي ذكرها المصنف في
 الكتاب والسنة أما الكتاب فقولته تغ وأعطوا الخاضعة من شوقان
 للخبر وللزكاة الآية وأما الخبر فبالنص الواردة منهم عليهم السلام
 أما عتائم دار الحرب وجب في العقارات والأرضين والمال
 وجميع ما يصح تملكه ما لم يكن غريباً من سلم وأما **المعادن**
 فيجب فيها سواء كانت في فباح أو ملك والمعدن هو ما استخرج من
 الأرض فهو ما يخرج من عذبان بالمكان إذا أقام فيه والمعادن مختلفة
 فالمنطقة كالذهب والفضة والحديد والصناعات وغير المنطقه كالنحاس
 وأمثاله وما يبيع كالنظف والفار والكثير وأمثاله ذلك وأما
 الغوص فهو ما يخرج من البحر كالؤلؤ والمجان والعنبر ويحسب الخبز
 في أرض الذر إذا اشتراها من من لم يكن ذلك إذا احتفظ بالحلال

الزكاة

الحرام

الحرام ولم يمتد فانه يجب فيه الخبز من جملة هذه الأمور التي يجب
 فيها الخبز شيئاً لم يمتد فيها إلا إذا بلغت حداً معلوماً من الكثرة ولا
 يجب فيه حتى يبلغ قيمته عشرون ديناراً وكذا يعتبر في المعدن
 أيضاً وكذلك في الغوص إذا بلغ قيمته ديناراً وأما إباح التجارات
 والصناعات والزراعات فلا يحسب إلا فيما يفصل عن هذه المنة له
 ولعياله فأنه لا يعتبر فيها فطره ويعتبر في إخراجها النية وصفها
 كما ذكرها المصاحبة وفيها الاستحضار والمقارنة واستدانة كل ما تقدم
 بيانه وبقية الخبز من أقسام لقوله تغ وأعطوا الخاضعة من شوقان
 الآية وأقسام سنة فم لله وسهم للبهول وسهم للإمام والثلاثة
 الاسم الباقية للفقراء أو أن كانوا من بني هاشم والفقير غير النبييم وغير
 معتبر في ابن السبيل منهم والإيمان معتبر الضم في نصيب الإمام
 عما أفواك أو لاها أن مصرفه للفقيرة المحتج على غير ما صاع من
 الخبز عرفها يتبع على وجه التمه **قوله** ومنها الصوم وهو يجب في كل
 سنة شهر رمضان والنية في كل يوم من أيامه وفيها اللبس إلى الظواهر
 الغريبة في الليل أصوم عدل شهر رمضان إذا علم بوجوبه فربما إلى الله
قوله الصوم لمعنيان لغوي واحد لا يجزئ إلا الأول فهو الإمساك
 مسكناً وأما الثاني فتوطيئ النفس على الامتناع عن المفطرات

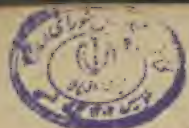
الزكاة

مع النية وهو واجب في كل ما كان الكسب والحرمان الكسب فقولنا نعم
 فنشترط في كل ما كان الكسب والحرمان الكسب فقولنا نعم
 السلام ويجب فيه النية وصورة ما ذكرها المصنف ويجب
 فيها الحركات كما تقدم ثم الصوم فلا يجوز ان يكون صوماً معيناً
 كالمدة المعينة رمضان او غيره فان كان الاول لا يجب في النية
 المعينة وان كان الثاني فلا يجوز ان يكون صوماً معيناً كالنذر
 المعين او غيره معين كالنذر المطلق والكفارات في القضا
 صوم النفل فان كان الاول لم يجب المعين وان كان الثاني يجب
 المعين واما وقت النية فيقول لا يخلو اما ان يكون نية رمضان
 او غيره فان كان الاول فوفيقها الدليل على صحة النية ولو تركها
 فلا يجوز ان يكون عملاً او سواً فان كان الاول بطل صومه وان
 كان الثاني فلا يخلو اما ان يكون قبل الزوال او بعده فان كان
 الاول اجازته بطل صومه وان كان الثاني بطل صومه
 وجب عليه الامساك والجماع وان كان عن صوم رمضان
 فان كان مندوباً جاز تغيير النية الى الزوال فان تعدي
 وقت الزوال لم يفسد الصوم وان كان قضاءً فكذلك
والصوم احكام منها انه اذا صام المكلف يوم الاثنين من شعبان

منه

فان

فلا يخلو اما ان يكون نية من رمضان او نية الذب وان كان
 الاول بطل صومه ولم يجز له طهره من رمضان وعليه القضاء وان
 كان الثاني صح صومه ولو اتفق في رمضان اجزاء على الواجب ولو
 نذر دين واجب والذب بطل الصوم ومنه ان يجب الاستكمال
 غلبه اشياء الاكل والشرب المعتاد وغيره والجماع فيلاد وبراً ولا يخلو
 والبصا الغبار الى الخلق معتدياً والبقاء على النية حتى يطلع العري ومعا
 ودة النوم بوزنات يهتبه مع البقاء على النية والذب على الله
 ومعه احتراز عن الزنا في الناس في المأفان فعل فعل اجراماً ولو يجب القضا
 ومنها ان **القضا** الخارج من الصدر والنازلة من الدماغ لا يخلو اما
 ان يخرج الى اقصى العلم او لا فان كان الاول فانما يثبت له ما اعتد له من
 القضا والكفارة وان كان الثاني قضا الكفارة عليه اذ البطلان هو
 كان بعد اولها ومنها ان العقل والاسلام معتبر في صحة وقوعه من
 العقل والاعراض ومنها انه يؤخذ بالصبر المميز للواجب بجمع استحياء
 يلزمه بعد البلوغ وحباً ومنها ان المريض اذا لم يبرح من محله حتى دخل رمضان
 اخر سقط عليه القضا ومنها ان تأخر القضا فهو انما يخلو عليه
 رمضان اخر صام الحاضر وقضا الاول وكفر بكل يوم من رمضان
 لا يصح صوم الضيق والزوج والعبد والولد وغيره ان القضا
 والزوج والولد والولي اذا كان الصوم نياً ومنه ان اذا دعي الصا



منه

منه

المكان وهو احد الاربع النية الاقامه في موضع الاعتكاف ولا يجوز الخروج
 الا للضرورة او طاعة الاباء من غير الله تعالى وبذلك احكام منها انه
 يجب على المعتكف الاستمناح بالنساء والبيع والشراء لا الاعتكاف
 لبيت للعبادة فيمتنع فيه ما ينافيه ومنها انه يفسد الاعتكاف
 ما عتق للصوم ومنها ان الاعتكاف المندوب لا يجب بالشروع
 اما الاعتكاف يومين وحبلاً ثالث **قوله** ومنها الحج والعمرة
 والعباد في العمرة واحدة **قوله** تشترع او في غيرهما والحج والعمرة
 تشترع في ذكر وجوبها واحكامها وما يلحق بذلك اما التعريف بقول
 الحج له معنيان لغوي واصطلاحي ما لغوي فالج هو العضد ومنه
 سئل يحج اي مقصود واما الشرعي فهو اسم للحج والناسك المودة
 واما الشرعي العمرة ففيه ثمان عه المتمتع والعمرة المفردة واما سميت
 عمرة لان المعتمر يقيد العمل في مواضع عامة ومنه قوله في البيت
 المعمر اي المعود بكنز المال الكبير والفرق بين المتمتع وعمرة افراد
 من وجوه الاول ان عمرة التمتع داخل في الحج لقول النبي صلى الله عليه وسلم
 الحج في الحج هذا لا يشك فيه ما بعده فلا يثبت افرافاً في الثاني ان عمرة
 التمتع قد تم على الحج بخلاف العمرة المفردة فانما اخرجه في الثالث
 ان عمرة التمتع ليس فيها طواف البيت والعمرة المفردة فيها طواف
 الشاة حصص الفرق واما الوجوب فالج والعمرة واجبان في الكتاب

منه
 الى الطعام كان الاقطار من الصوم اولى سوا كان قبل الزوال او بعده
 ومنها ان المريض اذا لم يبرح من محله من الضر والصوم وجب عليه الا
 وقطار سوا كان فله ذلك لغيره او امانة لقول طبيب حاذق لقوله
 نعم ويركن من ربي اولى سقر الامة فلو صام وجب عليه القضا وان كان
 التاج اجزاء ومنها ان المسافر في شهره يجب فيه تقصير ولا يخلو اما
 ان يكون ذلك عامداً او جاهلاً فان كان الاول وجب عليه القضا
 وان كان الثاني اجزاء ومنها ان الشروط المعينة في قصر الصلوة في
 الشروط المعينة في قصر الصوم ويجب التقصير مع عيبه في الجدار
 وعدم اتمام الاذان ولو في ساعة من النهار ويلحق بهذا الباب
 البحت في الاعتكاف وله معنيان لغوي واصطلاحي اما الاول
 فهو العبر واما الثاني فهو البيت المتطاول للعبادة وفي عبادة ثالثة
 بالكتاب والبراما الكتاب لقوله تعالى ولا تشاءوا حجتاً وانتم عالمون في السجدة
 واما الخبر فلا ورد على النية كما كان معتكفاً في عشره الاخر رمضان
 ولا شر وطهنة الاول النية لان الاعتكاف عبادة يقع على وجوه
 فلا بد من تعيين اليد المتأخر ولا تحصل الا النية لتقع على الوجه
 المراد من الواجب او الذب الثاني للصوم ويجز فيه اي يوم اتفق
 واجبا كان او نياً رمضان كان او غيره بالثلاثة العدد واقله ثلاث
 ايام لان المعتمر في البيت التطويل واقله ثلاثة ايام وذلك ما يفيض الرابع

منه

المكان

والجبر اما الثاني فهو قوله تنع في وجوب الحج فائدة على النسخ البيت واستنطاق
 المسبب لا الية واما المنزلة فلهذا من باب ما في حقه من مية حاهلية
 واما الثاني فلهذا تنع واما الحج والعمر والاعراب فيجب الحج واما
 المنزلة فلهذا دخلت العروة في الحج والمنزلة وحده واحدة وكل
 من الحج والعمر اكان اما الحج فانه في فعله الواجب ما بعد افعال
 مبي واما العمر فانه في فعله الواجب ايضا سواء كانت عمره
 المتع او عمر الافراد الا ان عمدة الافراد انما هي ان يزد من عمته المتع
 لان فيها ملوفا للنساء والسعي وسبب تبيان الركبتين التي لم تلحق بغيره
 والركبتين لا يثبت والمختلف فيه فيما بعد هذا المسألة موضع ان ينشأ
 الله تعالى **قوله** والحج ثلاثة أصنام تمتع وقران وأفراد فالتمتع فرض من
 فانه عن مكة **قوله** انما كان الحج منحصرا الاقسام الثلاثة ان المكلف لا يخلو
 اما ان يقدم المنع على الحج او فان كان الأول ففوجج التمتع وان كان
 الثاني فلا يخلو اما ان ينوي احرام الحج والذبة بنية واحدة او فان
 فان كان الأول فهو القران وان كان الثاني فهو الافراد فالقران له
 معنيان احدهما اما ذكره والسان يقول باحرامه جدا وذكره المصنف
 هنا الحج التمتع دون حج القران فالافراد لو جازى الاول ان حج التمتع من
 من اذنى مكة بانني عن قريب لا يخرجونها المهر مع فصاعدها لا يجوز لهم
 العدول عنها ابتداء واستدانة وكان المصنف من اذنى مكة
 سر

على ما في
 المتن

منه فما الله نعم وكان فرضه فلهذا ذكره وفيه الثاني انه افضل منها اما قوله
 افضل من القران فلما سئل النبي صلى الله عليه وسلم ما افضل من الافراد لانه اشتمل عليه
 وزيادة وهو افضل منه ويكون افضل من الافراد ايضا والا فضل من الافضل
 افضل واما سيج التمتع لان التمتع في الاصل هو الاستمتاع ومنه قوله تنع
 ياكلون ويقيمون ولما كان التمتع اسلا لا امر اجرام وينفع به باشتياقي
 منها وله بدنية من ذكره فمات الاول فخرج عليه ويحب على ما في المتن
 متمكن في الزاد والمزاجه فادرك على المسبب على المسبب الثاني انه يجب على
 الفور عند حصول الشرايط المذكورة فلا يجوز جديدا التناخير لان حصول
 الشرايط يستلزم الاستطاعة بشرط واحد حصل الشرط والسبب وجب
 المسبب يكون واجبا وهو المطلوب الثاني افعال الحج على ثلاثة اقسام
 ثم يظل الحج بتركها معا وهي الموقفان يعرفه والمنع المرام وقم لا سطل
 اجازة وهو باقى افعال الحج ما عدا احرامه قبل احرامه الموقفين قبل
 حله حكم باقي افعال الحج ولا يصح ان يكون الموقفين ويجعل بتركه **قوله**
 وصحته ان يجزم بالحرم التمتع بها من احد المواقيت التي وقتها رسول
 الله صلى الله عليه وسلم والنية اشترط في كل ذي العقدة ودي الحج
 ولاهل العراق بطن العقبة فافضل **قوله** واسطة عمره ذات عرف
 وصحة الاحرام ان ينوي ثيابه الخيطه وينوي فيقول احرم بالحرم التمتع

على ما في
 المتن

بها الحج الاسلام لوجوبه وتب الى الله ثم يلبس ثوبه احرامه ثم يلبس ثوبه
 فيقول **قوله** الذي احرم الله المحرمات بها الحج الاسلام لوجوبه وتب الى الله
 الله ونقول **قوله** ليبيك اللهم ليبيك ان الله والنهضة والملك لا ينزل لك
 ليبيك **قوله** الاحرام لحدركان الحج ومعناه الدخول في التحريم كان الرجل يحرم
 على نفسه الكاح والقيب واستيا من اللبا وقوله اي ادخل في الزام كما
 يقال استنا الى ادخل في الشيا والاحرام له معنيان ماني في قوله
 ذكرها المصنف اما الاول فهو الاشارة الثلاثة منوال وذو الفخذ وذو
قوله والحج والتمتع في هذه المسألة فقال بعضهم المراء ما شتر الحج الثلاثة
 المذكورة وقال بعضهم منوال وذو الفخذ وعشر من ذي الحجة وقال بعضهم
 المنزلة المذكورة ونسعه من ذي الحجة والحق التفصيل وهو لا يخلو اما
 ان يكون مرادة بقوله ما شتر معلومات الزمان الذي يحصل فيه الحج
 او الزمان الذي يحصل فيه الحج فان كان الاول فالثلاثة بكاملها وان
 كان الثاني فالشهران وعشر من ذي الحجة او تسعة منه لقوله في الحج
 بفوات الوقوف بالموقفين التاسع والعاشر قيل عليه قوله تنع الحشر
 اسم معلومات جمع واصل الجمع لانه فيكون المراد ثلاثة اشهر ان عشر
 او تسعة **قوله** ان الاتفاق على اقامة لاقل عام الاكثر وهو
 حائز اجماعا كما جاز اعتبار الخطوة الواحدة من الطهر واقامها مقام

الفر

الفر الذي هو عشر ايام وهذا كذا لما اقيمت الشعرة او العشرة مقام الشاة
 واما الميقات **قوله** للذي يفتقر الى المواقيت البنية سنة كل ايام ميقات
 يحرم منه ولما علم النبي صلى الله عليه وسلم ان العراق من بعدة ويسلمون اهلها ويحرمون
 وقتلهم العقبة في وسعة السبل وشقه واسله القوة هو الشق
 ومنه العناق وهو الشاة فينا بالمطير وكل جهادة ميقات في اي الاش
 احرم صح واما كان افضلها المسألة لانه اقصى عمره ولما كانت عمره اوسطه
 في الفضل لانها اقصى فزات عرف دون المسألة ووجد الاضلية انه
 كان بعد عن مكة يكون الاحرام وافغ فيه اكثر فكون قوله اعظم ويكون
 افضل وللأحرام مميزات وكيفيات واحكام اما الموقول **قوله** فستحج
 وهي نوبير شعر الرأس ونقف الابطيين وقتل الشارب والغسل
 واما الكيفية فهي عبارة عن واجبات ثلاثة الاول والنية وصفها
 كما تقدم ذكره عمر من النافذ الخطوة **قوله** في الاحرام والعمر من
 ما يصح فيه الصلوة للرجال ينزروا بحدتها ويتبع بالبحر ويجوز له
 اكثر من ثوبين ولا يجوز لبس العبر الزم على الاصح الثالث التلبية في حرك
 فيها النية وصفها كما ذكرها المصنف رحمه الله تعالى وحسب فيها احكامها المذكورة
 وكيفية التلبية كما ذكرها المصنف وما زاد عليه مستحب ولا ينعقد الاحرام
 الا بها واحرام ولم يلبس لم ينعقد احرامه ولا في كفارة ما جناه كما يميز

على ما في
 المتن

المحرم ولو دخل ما يجب الكفارة لانه يمكن مع ما اوتى الاحكام فيها
 استخرج صبي البر وامساكه واخذ سوا اصطفاة او غيره ولا يجوز الاشارة
 اليه ولا الدلالة عليه ولا ان يغلق عليه بابا ولا يجوز له دكه ولو فعل كان
 ميتة ويحرم عليه وطئ النساء وتقبيلهن ولسفن والنظر اليهن
 والعقد له وغيره والتمساده على غيره يحرم عليه لاسيما والطيب
 مطلقا على الاصح وليس المحبوا للرجال ذونا النساء ولا يجوز لسواي تطير
 القدم وللجوز له قتل هوام الجرد ويجوز له نقله ويحرم عليه لاله الشعر قل
 اكثر الامع الضرورة ولا يجوز للرجل ان يغطي راسه بخلاف الماء وتسفر
 الماء عن وجهها ويجوز اسدال حمارها على نفسها ولا يجوز فطيرة الحمل
 ويجوز زلا ولا يجوز فصل الاظفار ويحرم قلع الشعر والعنق والحلق ويحرم حمل
 على انسان داما دخل مكة الا يحرم عدل من يتكلم بالحجاب والحشاش
 ولا فرق بين احرام الرجل واحرام المرأة الا ما استثنى في غيره من الحيض
 عدا الاحرام ولا الضلالة فانه لا يجوز لها فعل ما تفعل قلنا بعدم الجواز
 رجعت واحرمت من القياب فان لم يتمكن احرمت من حيث تتمكن
قوله ثم يغني لامة فيطوف طواف العمرة ويحتم فيه النية فيقول اطوف
 بطواف العمرة المتمتع بها الى الحج الاسلام لوجوبه فريضة الى الله ثم
 يطوف سبعة اشواط من الحج الاسود اليه سوطا واحدا وهكذا سبع

ملفت

من مستطير او يجعل البيت على يساره ويكون بين البيت والمقام وبين
 الحجر طوافه ثم يصلي ركعتي الطواف في مقام ابراهيم عليه السلام
 ركعتي طواف العمرة المتمتع بها الى الحج الاسلام اداء لوجوبه
 فريضة الى الله **قوله** الطواف احدا ان كان العمرة وكذلك الطواف للحائض
 احدا ان كان الحج وهو ما خرد من الاحاطة بالمشي طوافا فليقل ان ابي الحارث
 به ولا يذلل الطواف حول البيت من جميع جوانبه فانه يحيط به يسارا
 طوافا لهذا المعنى والطواف مقدّم وكيفية واحكام اما المقدّمه
 فيشترط ان لا تكون فيه وبدنه وتقديم الطواف على طوافه وان كان الرجل غير
 مختون وجب عليه الاختتان فان تعذر جاز له خلاف الملة فان
 الحقة وهما مستحب غير واجب واما الكيفية فانه يحتم فيه النية و
 كادلهما الصواب ويحب باحكامها كما تقدم بيانه ثم يبدل بالحجر فيحادي
 اول حرم يديه باقل حزم من الحج الاسود فلو حادي احدا او بعضه
 ببعض يديه لم يصح ثم يحتم بفلو وقع الحجر شيئا لم يصح طوافه حتى يذهب
 الحجر شيئا يتبدل هكذا سبعة اشواط فيجوز اعات العود ولو نقص
 ولو جلت عدا بطل الطواف اما لو نذر فلا خلاف ان يكون عذرا
 او سهوا فان كان الاول بطل وان كان الثاني في مقامه فقتل بلوغه
 الركن او بعده فان كان الاول فقط وان كان الثاني استحل اكمال
 اسبوعين اما لو نقص سهوا فان كلف قد تجاوز الضيق وان لم يكن

صلى الله عليه وسلم
 في كل سنة
 في كل سنة
 في كل سنة

تجاوز استأنف وليستحلف فيقول اذا قابله في كل سوط اديت اليك
 امانتي الى اخر الدعاء المرسوم ثم يجعل اليد في طوافه على يساره وان جعله
 على يمينه اذا استقبل بحجته بطل طوافه ثم يدخل الحجر في طوافه فاذا
 اتم طوافه شرع في صلاة الطواف وحمل ركعتي في مقام ابراهيم
 عليه السلام ولا يجوز في غير ذلك ولو رجع صلى في احد جانبيه و
 لو سجد فيها وجب عليه الرجوع الى المقام والصلاة فيه فلو تعدد صلواتها
 مع التراجع الموضع المبرور تحت وفيها النية باحكامها المذكورة وصفتها
 اصلي كما ذكرها المصنف ولا وقت لها مع عيش بل يصلي في كل وقت مالم تنطبق
 الغرضه الحاضرة وتستحق العزاه في الركعة الاولى باليد والقدم في الثانية
 باليد والحجر واما الاحكام فانه ان كان في العمرة ركعتي الحج فلو
 تركه عامدا بطل العمرة وان كان الحج بطل الحج واما لو كان ناسيا
 لم يكن في به فان تعدد استأنف فيه ومعه ان لا يطوف وصلى صلاة
 الطواف ثم ذكر انه لم يكن متطهرا فلا يحلوا انما ان يكون خائفا ولا يجب
 او مندوب فان كان الاول اعاد الطواف والصلاة وان كان الثاني
 اعاد الصلاة استحبنا الا غير واما اوه فلان الصلاة حزم من
 الطواف ومع عدم الطهارة لم يصح الصلاة فيبطل الطواف لبطلا
 الصلاة وان تعلق الكل بالارتفاع الجوازا ثانيا فلان الطهارة
 شرط فيها سوا كانت واجبة او مندوبه والطواف لازم
 للصلاة

للصلاة فيطهر ويغيد الصلاة ومعه ان لا يجوز تاخر السجود عنهم الطواف
 ويستحب الا تتفاله الطواف الى السجود من غير فصل وكذا كان اوتى كان
 افضل **قوله** ثم يسعي بين الصفا والمروة ويلصق عقبه به او يبعد
 عليه وينوي فيقول اسعي سعي العمرة المتمتع بها الى الحج الاسلام
 لوجوبه فريضة الى الله ثم يفيء الى المروة فيلصق اصابع قدميه بها او
 يصعد عليها ثم يفيض الى الصفا ثانيا الى المروة ثالثا لان يكمل
 سبع ايام فيقول افضل للحال من احكام عمرة المتمتع لوجوبه
 فريضة الى الله ثم يقصر شيئا من شعر راسه او يحلقه **قوله** السعي هو
 العود دون المهرول والصفا هو الحج الصفا ولهذا يسمى سعي
 الصفا حري عيسى عليه السلام لقوله انت الحج وعليك ابني بيني والمروة هي
 الحجرة الرخوة وما نقل ان الصفا رجل يقال له اساف والمروة
 امرأة يقال لها نايبة زينبا في اللعبة فتحمها الله مع قومها حيث
 هما الان ليعتبر بها فذكر المسلمون السعي بينهما بذلك والسعي ايضا
 مقدّم وكيفية واحكام **قوله** السعي فريضة فيستحب الطهارة
 قبل السعي ولا يلزم الحج وان يغسل مناء مزم ويشرب منه
 وذلك من الزلوا مقابل الحج وان يخرج اذا اراد السعي باب الصفا
 والصعود عليه والتكبير بها والدعاء بالماثور واما الكيفية

هي النية ويجب احكامها كما تقدم ذكرها وقد ذكر المصنف صفاتها فلا حاجة
 الى اعادة ما وان يبدا بالعرفا بحيث يجعل كعبه ملاصقا له ويحتم بالمرور
 فيجعل اصابع قدميه ملصقة بهما فيقول ذلك سبعة استواط من الصف الى
 المروة مثوبا واحدا بخلاف البقوف فانه من الخ الى سوطا واحدا ويستحب
 المشي بالسكينة في كل طريقه والهدوء وهو ما بين العود والمشي في سبطه
 ولو جلت في جلاله سبعة جاز **واما الاحكام** فمنها انه ركن من الاركان
 العزم ان كان للركن من اركان الحج ان كان الحج سوطا والحج والعمرة بتركه عملا
 لا سهوا ويستحب العود اليه ليتذكر صحته ومع التفتت في الاستنابة ومنها
 انه اذا استكثرا بها بدا فليخلوا اما ان يكون قد حصل العود اذ كان
 الثاني يخطى الشبي ان تحصل العود بشرط في صحة الشبي وادام يحصل الشرط
 للحصول بشرط وان كان الاول ملاخلوا اما ان يكون حينئذ على الصفاء
 او على المروة فان كان الاول والعدد زوج صح سعيه لان الزوجية ائنا
 تحصل الوصول الى ما يله منه وقد تفتت الزوجية وهي على الصفاء يكون
 قريبا بالصفاء وان كان على المروة فيكون الشبي باطلا لانه يكون قد بدا ما لم
 كما قلنا والبداء انما يكون بالصفاء وكذلك اذا كان الصفاء والعدد زوج
 يبطل سعيه لانه كما تحق الزوجية بما يله به فذلك تحق العودية بها
 لم يبدأ به فلا يكون قد بدا بالصفاء فيبطل سعيه وان كان على المروة
 صح لان العودية تحق الوصول الى ما لم يبدأ منه فلا يكون قد بدا به
 بالمرور

بالمرورة فتعبر الله بها بالصفاء فيصح الشبي وهو المطلوب ومنها انه لا
 يتوقف الشبي على مجاوزة النصف كما في البقوف كما لو قطعته لحاجه او لدخول
 فرضيه او لعد غير ذلك اتمه ولو كان شطبا ويتعبر عليه حج والقبض
 فلو خلق قبله لزمه شاة واقفه ان يقصر بعض اطرافه او قليلا من شعره و
 تجنبه النية وهي كذا ذكرها الله سبحانه وتعالى في احكامها المذكورة كما
 تفريقه **فانه** من ينشئ احدا اخر الحج بركته وافضله منحت الميزان يوم النحر به
 ومضيف يوم عرفة ومثله كذا ذكره الله في قوله الحج فيقول احرم الحج
 لواجب حجة الاسلام حج التمتع لو حوثره الى الله **اقول** الاحكام بالحج له
 مقدرة وكيفية واحكام امتا المقدرة فثمان الوقت والحل في الوقت
 فاوله الفلح من التسع وافضله يوم النحر به بعد صلاة الظهر وانما يوم
 النحر به لانهم كانوا يرون فيه المأبدة واحترقوا عند العلم بصغير عرفة واما
 الحل فلا يجوز ابقاؤه في غير عرفة مكة المأبدة كما وافضل ما منعه عن الحجاب
 وسبقه من مكة عند محبته وعند عرفة رخصة واما الكيفية فانه يجب
 فيه النية واحكامها كما تقدم ذكره وصفها كما ذكرها الله ويجب ان يكون
 مستمرا على قصد الحج فقط ان يركب فيها التمر لانهما قد دنت ويجب
 لبس ثوبه احرامه كما تقدم ذكره ثم يلبس الثياب الاربع كما سبق تقريره وان
 كان ما نسبته استقبله دفع الصوت بالتلبية والموضع الذي صلى فيه فانه
 الاحرام وان كان ذلكا استحب دفع الصوت بما حينئذ من غيره واستقبل

استأثر التلبية اليه والالتفات يوم عرفة واما الاحكام فمنها انه حرم عليه
 بعد الاحرام كل ما حرم عليه ما حرم العزم ويكره له كما يكره له هناك من غير فرق
 ومنها انه لا يجوز له الجوان بعد الاحرام حتى يرجع من حيث وان طاف ساجدا
 لم يبطل احرامه على المصح **فانه** ثم يجمع من حيث وان طاف ساجدا
 يوم عرفة الى غير ما بناو بالوقوف في عرفه في حج التمتع حج الاسلام
 لوجوبه قربا الى الله **اقول** عرفات ما حرم من العرف والتطيب لانه استوف
 الأماكن وطبها ومنه قوله في نفي صفه الجوده عرفها لهم او طبها وانما حيث
 عرفات لوجوبه الاول ان جبرئيل عليه السلام ادى ادم الناسك كلها وبلغه
 الى وسط الذي هو موقف الامام عه قال له عرفت فالك نعم فتميت بذلك
 الشايع ان ادم وجوزي افتراق النقا بعرفات فميت بذلك ولا بد من
 ذكر قد مات وكيفية واحكام امتا الاحكام المقدسات فمنها انه يستحب
 الخروج الى مي بعد صلاة الظهر يوم التروية والاسميت بذلك مع الراجح
 لما وصل اليها قال له جبرئيل عليه السلام بالاربعين قال فتميت الله فتميت
 بذلك ويستحب التبيت بما حتى تطلع الفجر والدعاء عند ذلك ولها والخروج
 عنها والدعاء بالماثور وحده في العتبة الرادية عرس ومنها عرفة حردوها
 وهي من طين عرفة وثوبه الذي في الحار ولا يجزى هذا في الوقوف
 بعد العود والى العود والى العود واما الكيفية **فانه** يجب فيها
 النية وصفها كما ذكرها الله ويجب فيها الاحكام كما تقدم تقريره ويجب
 الاول

الوقوف وهو الانتصاب ما يلبس على قدميه في الدعاء وافضله الشبي في صبرة
 الليل والوقوف على قديم ركن وعرفات ثم الركض حتى يختار في اخطاري
 فاقام الوقوف بعرفة ملاه الاول الركن الاختياري وهو ركن بين الزوال
 للمشي وعرفة بها عرفة مع النية السال الى الركن الاخطاري وهو الوقت
 بين غروب الشمس وطلع الفجر يوم النحر بعرفة مقرون بالنية وان مل وهذا الركن
 لا يجب في الوجوب لانهما واجبان على الترتيب بمعنى ان الذي يجب اولاهما
 الوقوف الاختياري فان تقدر فهو الاخطاري السال الوقوف الواجب
 غير الركن وهو الكون في عرفه من ذوال النحر الى عرفة بها في مجموع هذا الزمان
 مع النية واما الاحكام فمنها انه لو تقدر لافاضته قبل الغروب مع علة التحريم
 التي هي اخبر بالشعر لم يبطل حج وجب عليه بدخولها بما فعله ان كان قادرا
 والاصام ثمانية عشر يوما ومع الليل والفتيان لا شيء عليه ومنها انه لو ترك
 الوضوء بعرفة جاز الاضطرار اذا خاف مع طوع الشعر الى الزوال
 لو جمع الى عرفة وانما كان ذلك محرم ما يحول احد الوقوف الاختياري في
 ان لو ترك الوقوف بعرفة حتى تخرج وقتها ولم تكن من استدركه اجزاء
 اذراك الشعر قبل طوع الشمس ولو فاته الشعر حتى تطلع الشمس وكان قد ترك
 عرفات قبل الغروب اجزا وذلك الوقوف بعرفة لحصول الموقفين احدهما
 اختياري والاخر اضطراري ومنها انه لو لم يحق الشعر الحرام وقد طلع الشعر لم

مدرك عرفات الابلح صححه على الاصح لموسى بن القاسم بن ابي ربيب **قوله**
 ثم يعلو المذلة فيبيت بها ويقيم واجبا من طوع الخلال طوع الشهر يوم الخلاء
 فيقول اقبل الشعر لاجل جمع التمتع مع الاسلام لوجوبه فربما الى الله **قوله**
 المذلة ما خرد من الزلفي وازدلف الى الشبي اذا قرب منه وانما سميت بذلك
 لان الناس اذا وصلوا اليها بعد الاقامة فربما انشج فسميت بالمذلة لذلك
 والبحث هناك موقوفة وكيفية واحكام اما المفدرة فيستحق التزويج في المبر
 والتمك اذا وصل الكتيب اخر وان تاخر العشاء بين فيصليهما في المذلة ومن
 هنا عرفنا ان قولهم ان الثلاثة في وقتها افضل للجمعة اطلاقا لاستحياب
 تاخيرها عن وقتها في مواضع هذا فحسب الجمع بينهما باذان وافتيت واما
 الكيفية فيجب معها النية كما ذكرها وبحث فيها احكام لما تقدم ذكره فغيره
يجب الدعوى عند المشعر الحرام وحده ما بين المار ببلد الحيا ظر الى
 الى وادي عسفان فله حصل هناك تمام حمار الصعود الى الجبل اما لو لم يحصل
 كان الصعود عليه مكره والواجب ما بين طلوع الفجر الى طلوع الفجر اخبارا
 فلو كان اضطررا لاجاز الى الزوال وسقط المصروزة وهو الذي لم يجمع من قبل
 ان يدوس المشعر بجملة ويستحب ان يتقوا وراوى محمد بن طمع الشمس
 ويفتطعه ممرولا ولم يبرول وتركه ناسيا استعمله ان يعودو
 يتدارك الممروله ومحرم من شيطان مني الوادي به واما الاحكام فمفعها

ان

ان الوقت المذكور كان من اجل به ولم يحصل الوقت ليل بعد طلوع الفجر وان كان
 عامدا بطل حجه وان كان ناسيا وان كان قد حصل الوقت فبطل حجه والاصل الح
 منها الله اذا فاته الحج لم يلزم من فواته فوات باقي افعاله بل يجب عليه قضاءه ان كان
 واجبا والاولا ومنها انه يستحب لعلة الحسنى منى كما يجوز لغيرها من المساجد والتمتع
 العبادات يدل على التحريم ويستحب ان تكون اجازا اكرارها منى رخصه مقدار اقله منقطه
 ملقطه بالجمعة معي عنه بالكسبر عدد هاسبعون وان يكون من اللحم **لاست** غيره
 ولكن لو كانت صلبه او كبسه **قوله** ثم يغني عن منى حجة العقبة بسبع حصيا
 نوايا يقول ادى حجة العقبة التمتع لوجوبه فربما الى الله ثم يجمع هديه نوايا يقول
 ادى الحج الواجب في حج الاسلام لوجوبه فربما الى الله ثم ياكل من ثلثه ويتصدق بثلثه **قوله** فما
 والمعتز جوبوا ويدي الله ثم يحلق راسه او يقصره والحلق افضل مع النية فيقول
 احلق راسي لاحلال من احرام الحج **قوله** حطام لوجوبه فربما الى الله **قوله** لى ناسا
 ملاه ويحرم حجة العقبة والذبح والحلق وسبب بيان ذلك على الترتيب اما
 الزبي فله واجبات ومنه وبات اما الواجبات فمنها النية وصفها كما ذكرها
 المصنف وتجب باحكامها كما تقدم تفصيله ومنها العذر في سبب حصيات والفا
 كل حصاة بما يدق عليه اسم الربى ومنه واصابه للربى من كذا الربى لا من كذا حصاة واما
 المندوبات فمنها ان يكون متجاردا هيا بالمسوم مع كل حصاة مستقبلا ثم
 مستقبلا القنلة متباعدة اكثر من عشرة دراهم مياخذها والحديث وهو ان
 يضع الحصى على اطل ايامه ثم يقدحها بالسبحه واما الذبح وهو واجب على

فريق الى الله ثم يطوف بالبيت سبعة اشواط طواف النساء كما تقدم وتبين ان طواف
 طواف النساء لوجوبه فربما الى الله **قوله** السجدة للتمتع ان يغني عن طواف النساء
 من يومه ويجوز التاخير الى الغد والمساوغة افضل ولو اخر من ذلك اثم
 واما المزد والفاقر فهو مباح لهما طواف ذي الحجة على كراهية وكيفية
 هذا الطواف واحكام النية وما يلحقه من الاحكام كما تقدم ذكره وطواف العمرة
 من غير فرق الا انه يترك فيه نية طواف الحج عوضا عن نية طواف العمرة وقد
 ذكر الله مسفة ذلك فلا حاجة الى اعادة وقد ذكرنا ذلك في طواف النساء واحكامها
 كاذلوا ولا من غير فرق الا انه في نية التمتع عوضا عن نية طواف العمرة فيقول
 اعملى ما كفى طواف الحج وكذلك السجدة وكيفية واحكامه ونية كما تقدم
 ذكرها الا انه يترك فيه نية عوضا عن نية طواف السجدة مع طواف السجدة
 سعي الحج وقد ذكرنا طواف النساء افرق بينه وبين الطوافين المذكورين
 الا في النية كما ذكرها المصنف **يجب** فيها احكامها كما تقدم فربما الى الله **قوله** ثم يغني
 التي بنيت مما يلى التزويج وهي ليلة العادي عشر والساو عشر والثالث
 عشر ويجوز له التفرغ من الشاغل ان اصابه الشيب والنساء ولم تعرب له عش
 يوم المرفا اول عبا ويرى كل يوم من ايام التزويج الحاد والذلات مرتبا بينها
 ما لم يلزم الواسطى ثم يترك العقبة كل حصة تسبح حصيا مع النية فيقول
 ارجو حجة العقبة لوجوبه فربما الى الله على نية الاسلام اذا لوجوبه فربما الى الله
قوله لما الى الشربى كما عداها الله ورسوله والناس من يمشى الى مكة
 فيها اى سرها الى الشربى ليجت احدا من المزد وهو المكان المشكك المشرك اذا

التمتع على غيره مكره ان او غير مكي وهو مسك مع التمتع والافراد واجب في كل حجة
 غير هاجل الاصح ويجب فيه النية كما ذكرها المصنف بحسب احكامها العتقة وذكرها
 ان ينول وجوب عليه بنفسه او توليه غيره ويجب ان يكون تام الخلقة وان يمت
 اذلا ما كل ليلة والاكل على سبيل الوجوب ويمر ببلدة ويقصد ببلدة على
 القانع والمعة والقانع هو الذي سالت ويتبع ما يقبل واما المعتز وهو الذي
 يعبر للثقال واليسال ولو لم يجد العتد وجب عليه صيام ثلاثة ايام والحج متوالي
 ويستأنف الصائم فيقطع تولية بعير العبد وامامه فلا وشركا صومها في ذي
 الحجة ولو خرج ولم يعم بعين عليه المهر في قابل وسبعة في القنلة ولا يجب فيها
 التواي واما الطواف فهو غير بين المصنف عنى ويجب فيه النية وصحتها كما ذكرها
 المصنف ويجب احكامها كما ذكره غير من ولو لم يكن شعر لفاء امارا الوسا على جلد راسه
 ويجب ان يبذل بوجبة العقبة ثم يرمي بحجر منى وان كان ما فوقه ولا يلزمه الاعاد
 ولا يجوز له زيادة البيت لطواف الحج الا بعد الحلق والقصير فاذا ادى ذبح وحلوا
 فله حلال كل احرام منه الا النساء والطيب واذا طاف الحج حله الطيب واذا طاف
 طواف النساء حلال له **قوله** ثم يغني عن منى حجة العقبة بسبع حصيات
 اشوايا كما تقدم في الحج ويؤى فيقول اطلو طواف الحج **قوله** حطام لوجوبه فربما الى الله
 لوجوبه فربما الى الله ثم يصلي بعد فحجه ركعتين في مقام ابراهيم عليه السلام بينهما
 اعملى كعبى طواف الحاد لوجوبه فربما الى الله ثم يسعى بين الصفا والمروة
 كما تقدم الا انه يؤى **قوله** فيقول اسبى سبى الحج **قوله** حطام لوجوبه فربما الى الله
 لوجوبه

فربما

الكشف نورها من جهة المشرق اذا انزرد ذلك فقول الحاج اذا بات بعين في الليل
اما ان يكون بات متشاغلا بالعبادة والذلة في تلك الاوقات كان الاول فلابد
عليه فان كان الثاني فلا يغفل اما ان يكون قد افاق الصلوة والنساء او كان كان
الاول فلا يجزئ عليه من البيت وفي الليلة الثالثة وكان عليه شانا في كل
ليلة شاة ويجوز له ان يغترق في الماء حتى يلم تقرب الشئ الى العتبت وهو مما وجب
على البيت بما عاين وان كان الماء وجب عليه ثلاث سنياه عن كل ليلة شاة
وحمل البيت ان يكون بمثل اللأحيى تحا ويصنف الدليل واذا حاز ونصف الليل
يجوز عن هذه الكلف وحسب الترتيب في حاله الثلاث كما ذكره في الكتاب
مع النبذ كما وصفها المصنف وحسب احكامها المتقدمة ذكرها ولو عكس الترتيب بالذي
الذي فعله الاولي في فعله اولا ابتداء رمية من روي يسي في حرة العقبة يحصل
الترتيب المذكور والترتيب سوط في رمية الرمي ويحصل حصول نصفه ويبطل
بعد حصوله يعني انه اذا رمي احد حرات ما ربح حصيات ثم انتقل ساهيا الى غيرها
ثم انه لم يستأنف الرمي عن التي انتقل عنها بل احتسب بالاربع حصيات التي
رهاها عليها ولا اما لم يرم الاربع حصيات بل اقل منها يستأنف ويحتسب
له رمية اولى عن ساهة مع الدعاء والتكبير مع كل حصاة ويقف عندها
مستبما منتظبا للقبلة داعيا ياء من الثمانية كذلك في رمية الساهة مستقبل
مستبدا للقبلة ولا يقف عندها ويجوز الرمي للقبلة الخفيف والرياء والعبد
ولو لم يرم الرمي وجب عليه العود ما لم يخرج عن الحرم ولو خرج والاحج ويجوز
لن اتي الشا والطيب والصيد الفريز النحر الا والى وهو الذي عر بعد
الزوال

الزوال لا قبله ولولم يبق وجب عليه الا قامه الى النحر الثاني وهو الثاني عشر ويجوز
له النحر قبل الزوال في الثالث عشر ويستحب له العود لوداع البيت بعد الفراغ
من المناسك والخروج من باب الحياطين ليدرس المصنام المدفونة هناك
وان يستوى ثم يركب ثم يمشي في سبيل الكعبة وان يدعو بالرسوم
قوله ومنها الجهاد وهو واجب على الكفاية لحراسة المسلمين ووجوب طلبها
والرد الى الدين ووجب في شرطه على الامام اليه **اقول** في جهاد ما هو من الدين
الذي لا يخدم به وكذا لك الجهاد ويستخرج لشدة قوة الفؤاد فيخرج ركب
الدين ومنه جهادك الشئ اذا اشتد عليك وفي الشروع استقراخ الوسع نحو
اولسان او باطلاق من مشاة والجهاد على يديه اقسام الدافع عن الاسلام
واليه اشار بقوله لحراسة المسلمين والدعاء اليه واليه اسار بقوله او
لرد اليه من الكفر وشبهه قوله وبحسب مطلقا اي يجب الدعا الاسلام
اليه سواء كان الشئ من هذه الامور او لا والجهاد فيكون فرض عين واما فرض
كفاية فهو الواجب الذي اذا قام به البعض سقط عن الباقي واما فرض العين
فهو الذي يجب على كل واحد بعينه وذلك عند عدم قيام البعض به فتعيب على
الجميع وهو فرض على من استكمل ثمانية شروط العقل والبلوغ والذكورة والحرية
وان لا يكون مريضا ولا موقرا ولا مملوكا ولا مملوكا ولا مملوكا ولا مملوكا
الشرايط عند وجود الامام او نائبه ادا دعا احدا اليه ويجزم الجهاد مع
الجابر ما لم يدم عدو وغياض منه على الاسلام ومفق حصة بين قوم وحكم

عدو وموجب الجهاد حينئذ ويقصد بذلك الدافع عن نفسه لا الجهاد مع الجابر
عليه المقتدين **ب** والناظر في الامام او من نصبه الامام بعد الدعاء الى الجهاد
كيفية **قوله ومنها الامر بالمعروف والنهي عن المنكر** بشرط وطى العلم يكون
المعروف معروفا والمنكر منكرا وتخويز الثنا ثبوت الامن من الضر **اقول** الامر
طلب الفعل بالقول على حجة الاستدلال والمعرفة وهو كل فعل حسن له وصف اي
عليه سنة يقتضي ترجيح فعله على تركه عرف واعلمه دل او دل عليه وانما
قلنا تعريف بالمعروف يقتضي ترجيح فعله على تركه ولم نقل في تعريف المنكر
ذلك لان الامر بالمعروف ما هو مندوب والمندوب هو الذي يترجح فعله
على تركه بخلاف المنكر فان الامر بتركه ليس فيه مندوب بل جميعه واجب
وهما واجبان على الكفاية على الاصح ولما استرابطا ربه ذكر المصنف منها لانه
الاول علم الامر والناهي بالمعروف والنهي عن المنكر الذي ينبغي عنه انه لو
لا ذلك لما كان باهر بالمعروف وينهي عن المنكر **ف** فلا يحصل العرض الثاني
بحصول ما لا يترجح ثبوت امره ونفيه والام لا كان الاخر والنهي عن المنكر
غير جازي الثالث ان يكون انسانا من فروع مفسدة اما في نفسه او ماله او غيره
من المالكين وحسيند لا يجب الرابع ان يظهر من المفاعل اما الاولاد وحمل
الشرط الرابع هو الذي لم يذكره المصنف وسد الاخف لم يثقل ولا ينقل من
من الاخف في الفعل المانع تاسر الاخف بل يقتضي عليه فان لم يمنع انتقاله
الانقل فيترك بالقلد ولا غم باللسان ثم باليد فلو افترقا الامر باليد او الفعل

لم يجز الا باذن الامام او من نصبه الامام **ختم وصية** ولما كان هذا امر
ما جمعه المصنف واحتواء المؤلف فليختم ذلك بوصية ان اخذ نقابا ياتي
حصلت السعادة في دينك وحميت بالمعروف هناك وامنت في
مقتلهم منوال **وحي علم** يا ايها الذين امنوا اسرعوا الى فريضة الانفاق
نصارفها تفرق مصايدكم كما صفت الاوتكربت واجلست لا وترت **يعجب**
الجاهل بها حيث تنفقت بحفا فيشغل بالك فيهما ويحصل لها في يتبع عنه
ويجهد في الغلب منها وفي تفرقة فتشغله عن تحصيل الكلمات فتوقه في
الزوايا والمهلكات فاحذر على نفسك من العدد المارد وانما يجز
انقا البلب المجاهد وفكره من سلف من ابايكم عشيرتكم واقرانكم فاذا
نظرت بعين البصيرة وانهم قد حصلوا ما سلموا ولم يفرغوا منكم فافعلوا
فعلكم يتقوى الله في فعلكم وافعلوا واجعلوا عداة لثقليلكم ومالك فانما
نعم العدة في كل شدة وايمناه وامر الله وانته بنواهيته وانصغر الذنب وان
قل لا ترد به فله كما كان ذلك ورطة في افتراق الذنوب وتندمج الى عدم
اسرارك من العيوب ولا يغتر بالقطاعات وان كنت ممن يواصب عليها
بينهما فان الاما خواتمها وليكن جفاد في الاما تحصيل الفضائل العلمية
واقتنا الكلمات النفسانية وحامل الناس بما يجب ان يعاملوا وان وصل
اهلك وذو رحك وان فاطموك ولا تغتر بدوام النعمة فانما اطيب ما يكون
تقصه بحلول النعمة وتلك القدم عليك سيدك المعروف مما امكن وقابل

انجز

وحيث ما كنت تغامله به ولا ترضى بالظلم والافتظام واعف عن من ظلمك عند
 القدر على الانقام وحاسب نفسك قبل ان تحاسب وانك من افعالك ما
 تقتضي عليه ان تقاوت ولا تظلم الخذلان احببت ان لا يظلموا كرم راجيك احب
 سائلك ان احببت ان تخاف وتكرم واشتد قلبك من وليت عليه واحسن جعل
 امره اليك ولوسا لجعل امره اليه ولا تخذله اهل الدنيا علومهم فيه من الغم فانه
 ما عر عليك عجم من الشدة الا من اول من ولد عنهم يوم من النعمه وجالس العلماء
 اكثر ملازمه الفضلا فانه ذلك يفيدك استعداد العسل النحل
 لكما انك وتاس بد من تعيق او فاك واجتهد علان تكون في يومك الحاصل
 خير من اسك الزايل وعليك صلالة الدليل فانما اعماضت عليها جينا
 محب وحش ونرب عليه ولا تدرى عما المطلوب خصوصاً امر لا اصرله ولا معين
 وان الله تعالى ناصر وهو اشد المستفيين عليك يطلب العلم فان طلبا به مجاهدون
 واهله بالبارى نعم والملايكة مغربون ولا تمنعه ان كنت من اهله عاهله
 الذي هو فيه رغبته لقوله تع ان الذي يكفون ما نزلنا من البينات والهدى
 من بعد ما بيناه للنايين الكتاب اوليا يلغفهم الله ويلعنهم اللاعنون وعليك
 بتلاوة القرآن والنفذ فيما اوجبه من البيان وادم تلاوة الفاطه وتدر
 معانيه واتفق الملام وانما ما امره وائمة بنواهيده ومحاسن اخلاقه
 واجتهد في الوصول الى بواطنه واعفاه فانك تجت ان فعلك ذلك بالصيب
 الاعلا وحلت من الشرف في المنزل الاقضا **وقف الله** واياك لما يحبه

وبركة

ويبرناه وجعلنا من احبنا وجعل الجنة مثواه وانه لا احابه جدير وهو علي
 كل شئ قد بر والحمد لله رب العالمين **وصلى الله على محمد** والحمد لله رب العالمين

محمد بن محمد
 درشت كتاب اوستان قلم بنويس باباكار يکوا
 العبد الحقير الفقير المذنب العار والسرور باقر شيخان
 ساکن از شورش حال قهپايه سرالاه

الحق بن علي کوکیم نهار مرا تا تقیست کویم بیاید

بصورت نصحت پیش در دهر اندر داد بهزی فخره یاران در کاش صبر



Neunkirchner Druckfabrik.



سید محمد
 محمد بن محمد
 درشت کتاب اوستان قلم بنويس باباكار يکوا
 العبد الحقير الفقير المذنب العار والسرور باقر شيخان
 ساکن از شورش حال قهپايه سرالاه

نظري

مجلد ۲ ۹، ۸، ۷

- ۱- الانوار الجليله في اصول فقه الاماميه
- ۲- النور بان تبيين فروع الانوار الجليله
- ۳- تحصيل السداد في شرح واجب الاعتقاد

قرن (۱۱-۱۰)

لعمريه رسم نسخه نادره و كذا

عمده و كذا

..... ۳۵، ۳۶، ۳۷

